

ہندوستان کی زمینوں کے تفصیلی احکام

فتح البنیان فی حکم مزارع ہندوستان

۷۱۳۱ھ

تصنیف لطیف

اعلیٰ حضرت، مجدد امام احمد رضا

افصح البيان في حكم مزارع ہندوستان

۱۳

۱۸

(ہندوستان کی زمینوں کے تفصیلی احکام)

مسئلہ از بہار شریف مدرسہ اسلامیہ مرسلمولوی عبداللہ صاحب طالب علم ۱۲ ربیع الآخر ۱۳۱۸ھ
کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس صورت میں کہ وہ سب زمین ہندوستان کی جس کی مالگزاری زمیندار فقہ
دیتے ہیں آیا عشری ہے یا خراجی، اگر عشری ہے تو بعد منہائی مالگزاری کے واجب ہے یا بلا منہائی، اور یہ بھی
کہ اس صورت میں کہ زمیندار سب اپنی رعایا کے ساتھ زمین کو بندوبست کرتے ہیں اس صورت میں عشر کس پر
واجب ہے، زمیندار پر یا رعایا پر؟ اور بصورت خراجی ہونے کے وہ مالگزاری جو فقہ دیتے ہیں وہی خراج تصور
کیا جائیگا اور کوئی دوسرا، اور جب دوسرا ہوگا تو مالگزاری منہا دے کر خراج شرعی دینا ہوگا یا بغیر منہا، اور کس
قدر اور کس حساب سے دینا ہوگا، اور بصورت عدم عشری و عدم خراجی ہونے کے ہم زمینداروں کو کیا کرنا چاہئے
جو مواخذہ سے بری ہوں۔ بینا تو جروا۔

الجواب

بسم اللہ الرحمن الرحیم والصلوٰۃ والسلام علی س سول اللہ۔
ہندوستان میں مسلمانوں کی زمینیں خراجی نہ سمجھی جائیں گی جب تک کسی خاص زمین کی نسبت خراجی ہونا دلیل

شرعی سے ثابت نہ ہو۔ کماحققناہ بتوفیق اللہ تعالیٰ فی فتاویٰ و مناقب لا یتجاوز الحق عنہ (جیسا کہ ہم نے اللہ تعالیٰ کی توفیق سے اپنے فتاویٰ میں اس کی تحقیق کی ہے جس سے حق متجاوز نہیں۔ ت) بلکہ وہ مشری ہیں یا نہ عشری نہ خراجی، اور دونوں صورتوں میں ان کا وظیفہ عشر ہے۔

اماعلیٰ الاول فظاہر و اماعلیٰ الشافی
 کماحققہ فی رد المحتار خلافا لسا
 فی التحفة السرضیة ثم الشرنبلالیة
 ثم الدر المختار وماحققہ واضح
 نفیس والدرا نما عزاء للشرنبلالی
 و الشرنبلالی لهما حب التحفة عن
 العلامة صاحب البحر فالیہ دار فیہ
 الامر و هو سرحہ اللہ تعالیٰ و ما فی التحفة
 لم یستند فیہ النقل انما اعتد اعتمد
 روایتہ نقل بلزوم العشر فیہ و انت
 تعلم ان عدم الرویة لیست رؤیة
 العدم و لا عدم النقل نقل العدم
 والنصوص مطلقة و العشر یجب فیما لیس
 بعشر و لا خراجی کالمفاوز و الجبال
 اقول و معنی کون ما فتحناہ فابقیناہ لنا
 الی یوم القیامة من دون ان
 نعطیہا ملاکھا او کفائر اخرین
 ان تقسمہا بین الغانمین و کذا امامات
 ملاکھا قالت لبیت المال ان العشر
 و الخراج انما یوجب حقاً للمسلمین و
 هذه قد كانت اوصا رست لهم
 فلا وجه لان یوجب شیئ لهم

پہلی صورت میں تو معاملہ واضح ہے اور دوسری صورت
 میں بھی عشر ہے جیسا کہ رد المحتار میں اس کی تفصیل ہے
 البتہ تحفہ مرغیہ پھر شرنبلالیہ پھر در مختار کا اس میں
 اختلاف ہے اور صاحب در مختار کی تحقیق نہایت
 نفیس ہے، در نے شرنبلالی اور شرنبلالی نے صاحب
 تحفہ سے اور وہاں علامہ صاحب بحر کی طرف منسوب
 ہے، اور معاملہ کی بنیاد یہاں یہی ہے اور مذکور شیخ
 رحمہ اللہ تعالیٰ نے اور جو کچھ تحفہ میں ہے اس کے
 نقل پر کوئی دلیل نہیں، اس پر اعتقاد صرف اس وجہ
 سے کیا گیا ہے کہ ایسی زمین میں عشر کے لازم ہونے
 پر کوئی روایت ہماری نظر سے نہیں گزری اور
 آپ جانتے ہیں کہ عدم روایت، روایت عدم نہیں ہوتی۔
 عدم نقل، نقل عدم نہیں۔ حالانکہ نصوص مطلق ہیں اور
 جو زمین نہ عشری ہو اور نہ خراجی وہاں عشر لازم ہوتا ہے۔
 اقول اس عبارت کہ ہم نے زمین فتح کی اور اسے
 تاقیامت اپنے لیے رکھا "کا معنی یہ ہے کہ اسے مالکوں
 کو واپس نہ دیا یا دیگر کفار کو نہ دی یا بطور غنیمت اسے
 لشکریوں میں تقسیم نہ کیا اسی طرح وہ زمین جس کا مالک
 فوت ہو گیا اور وہ بیت المال کی ہو گئی کیونکہ عشر اور
 خراج مسلمانوں کے حق کی وجہ سے لازم ہوتا ہے۔
 یہ مذکورہ زمین یا تو ہے ہی مسلمانوں کی یا ان کی طرف
 لوٹ آئے گی، لہذا مسلمانوں کے لیے ان پر کوئی

عليهم ففراغ الوظيفة لعدم من يوظف
عليه كارض خربة لم تزرع اصلا
اما اذا وجدنا من نوجب عليه فلا
معنى للفراغ وقد نص المحقق
على الاطلاق في فتح القدير واخر
باب زكوة الزروع في تعليل قول الامام
رضي الله تعالى عنه ان الذي
اذا اشترى عشرة من مسلم
تصير خراجية ما نصه وجه قول
ابي حنيفة انه تعذر العشر لان
فيه من معنى العبادة والارض لا تخلوا
عن وظيفة مقررة فيها شرعا
مختصرا فهذا بحمد الله نص
فيما عولنا عليه والله الحمد و
بالجملة ما لبثت المال فارغة ما دامت
لها فاذا انتقلت لملك احد بوجه
صحيح كما هو المحمل في
الارض التي بايدى الناس
يتوارثونها ويتصرفون فيها
تصرف الملاك كما حققه في رد المحتار
وبينا في فئاونا فلا محيد عن التوظيف
الاترى ان الموات تكون لبثت المال

شيء واجب كونه كوني وجر نہیں، یہاں عشر وخراج
کا نہ لازم ہونا اس لیے ہے کہ یہاں کوئی ایسا
شخص ہی نہیں جس پر کچھ لازم کیا جائے جیسے کہ بنجر
زمین جو بالکل ہی کاشت نہ کی گئی ہو اور اگر ہم یہاں
ایسے شخص کو پالیں جس پر کوئی سستی لازم کریں تو فراغ
کا کوئی معنی نہ ہوگا۔ محقق علی الاطلاق نے فتح القدير
میں باب زکوة الزراع کے آخر میں امام صاحب
رضی اللہ عنہ کے قول کی علت بیان کرتے تصریح کی ہے
کہ زمی نے جب عشری زمین کسی مسلمان سے خریدی
تو وہ خراجی ہو جائے گی۔ امام ابو حنیفہ کے قول کی
وجہ یہ بیان کی کہ یہاں عشر نہیں ہو سکتا کیونکہ عشر
میں عبادت کا پہلو ہے اور زمین شرعی طور پر کسی مقرر
وظیفہ سے خالی نہیں ہو سکتی اور اختصاراً بحمد اللہ یہ
یہ ہمارے مختار پر تصریح ہے واللہ الحمد۔ الغرض
بیت المال کی زمین جب تک بیت المال کی ہے
ہر وظیفہ سے فارغ رہے گی حتیٰ کہ وہ کسی طریق صحیح
سے کسی کی ملکیت میں چلی جائے جیسا کہ معطلان ارضی
کا ہے جو لوگوں کے پاس بطور وراثت منتقل ہوتی
ہیں اور ان میں وہ مالکوں جیسا تصرف کرتے ہیں
جیسا کہ رد المحتار میں ہے اور ہم نے اسے اپنے
فتاویٰ میں بیان کیا ہے پس ان میں وظیفہ سے چھٹکارا
نہیں، کیا تمہارے علم میں نہیں کہ جب بے آباد زمین

وہی فارغة فاذا ہی تحیی باذن الامام
فخصیر ذات وظیفۃ کذا ہذا۔
بیت المال کی ملکیت ہو تو وہ وظیفہ سے فارغ ہوتی ہے
تو جب وہ حاکم کی اجازت سے وہ آباد ہو جائے تو
وہ زمین صاحبِ وظیفہ کی ہو جائیگی یہاں بھی یہی معاملہ ہے۔ (ت)

اور عشر پوری پیداوار کا لیا جائے گا نہ صرف منافع خالص کا،

فی تنویر الابصار یجب العشر بلا رفع مسئون
المنزاع فی الدر المختار لتصویر حہم بالعشر
فی کل الخارج آتت ومن یظلم لا یظلم۔
تنویر الابصار میں ہے کہ کھیتی کے تمام اخراجات
نکلنے بغیر عشر لازم ہے۔ در مختار میں اس کی دلیل یہ
دی ہے کہ فقہانے تصریح کی ہے کہ عشر تمام پیداوار پر ہے۔ (ت)

قلت ومن یظلم لا یظلم (میں کہتا ہوں ظلم کے بدلے ظلم نہ کیا جائیگا۔ ت)
زمین اگر بٹائی ہوئی جائے یعنی مزارع سے پیداوار کا حصہ مثلاً نصف یا ثلث غلہ قرار دیا جائے تو مالک زمین پر
صرف بقدر حصہ کا عشر آئیگا مثلاً مزارعت بالمانا نصف کی صورت میں تسو من غلہ پیدا ہوا تو زمیندار پانچ من عشر
میں دے، اور اگر اجارہ میں دی گئی جسے لوگ نقشی کہتے ہیں مثلاً تسو روپیہ یکھ پر اٹھائی تو سیدنا امام اعظم رضی اللہ
تعالیٰ عنہ کے نزدیک کل عشر مالک زمین پر ہے اور صاحبین رحمہما اللہ تعالیٰ کے نزدیک کل مزارع پر ہے زمیندار سے کچھ
مطالبہ نہیں۔ امام قاضی خاں نے قول اول کے اظہار ہونے کا اشارہ کیا،

وعلیہ اقصر الامام الخصاف وبہ جزم فی منظومۃ
النسفی والاسعاف واعتمدہ العتائرون کالخیر
الرحلی واسئیل الحائک وحامد آفتدی
وغیرہم رحمہم اللہ تعالیٰ۔
امام خصاف نے اسی پر اکتفا کیا ہے اور منظومہ نسفی
اور اسعاف میں اسی پر جزم کیا ہے اور متاخرین مثلاً
خیر رحلی، اسمعیل حائک، حامد آفتدی وغیرہم رحمہم اللہ
تعالیٰ نے اسی پر اعتماد کیا ہے (ت)

مگر حاوی قدسی میں قول دوم پر فتویٰ دیا اور وہ بھی لفظ ناخذ (ہم اسی کو لیں گے۔ ت) کہ آکد الفاظ فتویٰ سے ہے
وہ تصحیح الزامی تھی اور یہ صریح ہے،

فی الدر المختار العشر علی الموجر کخراج
موظف وقالا علی المستاجر کمتعبیر
مسلم وفی الحاوی وبقولہما ناخذ و
در مختار میں ہے کہ عشر کرایہ پر دینے والے پر ہے
جیسا کہ مقرر فراج، صاحبین کے نزدیک عشر کرایہ دار
پر ہے جیسے کہ مسلمان عاریۃ کوئی چیز لے حاوی

فی المزارعة ان كان البذر من رب الارض
فعليه ولو من العامل فعليهما بالحصصة
في رد المحار تحت قوله وفي المزارعة الم
ما ذكره الشارح هو قولهما اقتص عليه
لما علمت ان الفتوى على قولهما بصحة
المزارعة لكن ما ذكر من التفصيل يخالفه
ما في البحر والمجتبى والمعراج والسراج
والحقائق والظهيرية وغيرها من ان
الشرع على رب الارض عند وعلیهما
عندهما من غير ذكر هذا التفصيل وهو
الظاهر لما في البدائع من ان المزارعة
جائزة عندهما والعشیرجب فی الخراج
والخراج بينهما فيجب العشر عليهما.

میں ہے ہم صاحبین کا قول لیتے ہیں اور مزارعت میں
اگر بیج زمین کے مالک کا ہے تو اس پر عشر ہے اور
اگر عامل کا ہے تو حصہ کے مطابق دونوں پر ہوگا اور الحدیث
میں مائن کے قول "وفي المزارعة الم" کے تحت یہ
شارح نے جو کما یہ صاحبین کا قول ہے، اور اس پر
اقتدار کی وجہ آپ جان چکے کہ صحت مزارعت کے
بارے میں صاحبین کے قول پر فتویٰ ہے لیکن تفصیل
میں بیان ہوا وہ اس کے مخالف ہے، جو بحر، مجتبى،
معراج، سراج، حقائق، ظہیریہ وغیرہ میں ہے کہ امام
صاحب کے نزدیک عشر مالک زمین پر ہے اور صاحبین کے
نزدیک دونوں پر ہے مگر تفصیل کا ذکر نہیں، اور عشر
پیداوار میں واجب ہے اور پیداوار دونوں کے درمیان
تقسیم ہوگی لہذا عشر دونوں پر ہوگا (خوات)

بالجملہ قول دوم بھی ضعیف نہیں اور ہمارے بلاد میں وہی ارفی بالنسب ہے یہاں اجرتیں بلحاظ عشر ہرگز مقرر
نہیں ہوتیں، اگر پیداوار کا عشر اجرت سے دلائیں تو غالباً کچھ نہ بچے بلکہ بہت جگہ عشر ہی میں گھر سے دینا پڑے باقی
مصارف وہی مالگاری انگریز جدار ہے اور اگر اس پر مجبور نہ کیجئے کہ اب وہ اجرتیں مقرر کر لیجئے کہ عشر و مالگاری و
جملہ مصارف دے کو تمہارے لیے بقدر کفالت بچے تو یہ ہرگز میسر نہیں، مزارعین اس پر کیوں راضی ہونے لگے
و فی نزاع الناس عن عاداتهم حرج والمخرج
مدفوع بالنقص لا يكلف الله نفساً الا ما آتاها
سيجعل الله بعد عسر يسراً وهذا كما ذكر
العلامة الشامي رحمه الله تعالى في اوقاف
دگوں کو ان کی عادات سے روکنا حرج ہے اور حرج
کا مدفوع ہونا نقص سے ثابت ہے۔ ارشاد باری ہے
اللہ تعالیٰ ہر نفس کو اتنی تکلیف دیتا ہے جتنا اسے
عطا فرمایا ہے عنقریب اللہ تعالیٰ دشواری کے بعد

بلاده انه لا تقي الاجرة ولا اضعاؤها بالعشر
اوخراج المقاسمة قال فلا ينبغي العدول
عن الافتاء بقولهما في ذلك لانهم في
نوماتنا يعقدون اجرة المثل بناء
على ان الاجرة سالمة للجهة الوقف
ولا شيء عليه من عشر وغيره اما لو اعتبر
دفع العشر من جهة الوقف وان
المستاجر ليس عليه سوى الاجرة فان
اجرة المثل تزيد اضعا فاكثيرة كما لا يخفى
فان امكن اخذ الاجرة كاملة يفتى بقول
الامام والافقولهما لما يلزم عليه
من الضرر الواضح الذي لا يقول به
احد والله تعالى اعلم اهـ۔

آسانی فرمادے گا، یہ اسی طرح ہے جو عدا مہر شامی
رحمہ اللہ تعالیٰ نے اپنے شہروں کے ان اوقاف
کے بارے میں ذکر کیا ہے جن میں نہ اجرت نہ
اس کے ساتھ عشر کا اضافہ اور نہ ہی غلے کی تقسیم
پوری ملتی ہے، انھوں نے کہا کہ اس سلسلہ میں
صاحبین کے قول پر فتویٰ دینے سے اعراض مناسب
نہیں کیونکہ ہمارے دور میں لوگ اجرت مثلی مقرر
کرتے ہیں اس بنا پر کہ وقف کے لیے اجرت مثلی
مقرر کرنے میں نقصان سے سلامتی ہے اور اس پر
کوئی عشر وغیرہ نہیں اور اگر وقف کی جانب سے عشر دینے کا ابتداء کیا جائے
اور مستاجر پر سو آجرت کے کچھ ہو تو آجرت مثلی کئی گنا بڑھ جاتی ہے جیسا کہ
مخفی نہیں، تو اگر کاملہ آجرت لینا ممکن ہو تو امام صاحب
کے قول پر فتویٰ ہو گا ورنہ صاحبین کے قول پر، ہاں اس

سے وہ واضح نقصان لازم آئے جس کا قول کسی نے بھی نہیں کیا و اللہ تعالیٰ اعلم (ت)
رہی وہ زمین جس کی نسبت خراج ہونا ثابت ہو جائے مثلاً تحقیق ہو کہ ابتداء سے زمانہ سلطنت اسلام سنی اللہ
تعالیٰ عہد یا میں ابتداء یہ زمین کسی کافر ذمی کی تھی کہ اس نے باذن سلطان اجیار کی، سلطان نے اسے عطا کی،
اُس سے مسلمان نے خریدی یا مسلمان نے خراجی زمین کے قرب میں اجیار کی، اس کا وظیفہ ضرور خراج ہے
اور بلاشبہ خراج شرعی سے مانگزار یا انگریزی کا کوئی تعلق نہیں، نہ حساب ادا میں وہ مجرا دی جائے و ہذا
ظاہر جلی لاخفاء بہ (اور یہ ظاہر و روشن ہے اس میں کوئی خفا نہیں۔ ت) امر تحقیق طلب یہ ہے
کہ جب یہاں نہ سلطنت اسلام نہ لشکر اسلام تو خراج شرعی بھی واجب رہا یا نہیں، اور رہا تو کیسے اور کیا
ورکتنا دیا جائے۔ اقول و باللہ التوفیق یہ تو کتب میں مصرح ہے کہ مطالبہ خراج مشروط بہ تسلط
ہے، جن بلاد پر جتنے دنوں سلطنت شرعیہ کا تسلط نہ رہے بعد تسلط بھی اُن ایام کے خراج کا مطالبہ نہیں
خواہ انھوں نے اتنے دنوں کسی اور قوم کو خراج دیا یا اُسے بھی نہ دیا ہو کہ خراج لینا حمایت فرمانے کے ساتھ

ہے جب اُسے دُور سلطنت وغیرہ ان کی حمایت سے جُدا رہی اس حدت کا خراج نہیں لے سکتی۔ کمزریں ہے،
 لا اخذ العشر والخراج والزکوۃ بغصاة
 لہم یؤخذ اخریٰ لہ
 ہمارے، بحر وغیرہ میں ہے،

لان الامام لہم یمہم والجبایۃ
 بالحمایۃ لہ
 کیونکہ حاکم نے ان کی حمایت نہیں کی اور خراج تو
 حمایت کی بنا پر ہوتا ہے (ت)

تبین و بحر وغیرہ ذوی الاحکام میں ہے،
 اشتراط اخذہم الخراج ونحوہ وقم اتفاق
 حق لہم یاخذوا منہ سنین وهو عندہم
 لہم یؤخذ منہ شیء ایضا لما ذکرنا۔
 خراج وغیرہ لینے کی شرط لگانے کا ذکر اتفاق ہوا ہے
 حتیٰ کہ اگر کئی سال ان سے وصول نہ کی حالانکہ ذمی
 ان کے پاس تھا تو اب سابقہ سے بھی کوئی شے
 نہ لی جائیگی جیسا کہ ہم نے بیان کر دیا (ت)

رد المحتار میں ہے،
 ویظہر لی ان اهل الحرب لو غلبوا علی بیلدة
 من بلادنا کذلک للتعلیلہم اصل المسئلة
 بان الامام لہم یمہم والجبایۃ بالحمایۃ
 وفی البحر وغیرہ لو اسلم الحربی فی دار الحرب
 واقام فیہا سنین ثم خرج الیسألہ یاخذ
 منہ الامام الزکوۃ لعدم الحمایۃ الخ
 مجہد پر یہ ظاہر ہوا ہے کہ اگر اہل حرب ہمارے کسی
 شہر پر غالب آجائیں تو حکم یہی ہوگا کیونکہ یہاں
 دلیل و علت وہی ہے کہ حاکم نے ان کی حمایت
 نہیں کی اور خراج حمایت کی وجہ سے ہوتا ہے، اور
 بحر وغیرہ میں ہے اگر حربی نے دار الحرب میں اسلام
 قبول کر لیا اور وہ وہاں ہی کئی سال تک مقیم رہا پھر
 ہمارے ہاں آیا تو حاکم عدم حمایت کی وجہ سے اس سے کچھ وصول نہیں کر سکتا الخ (ت)
 اور یہ بھی تصریح ہے کہ مصرف خراج لشکر اسلام ہے فقراء کا اس میں کچھ حق نہیں،

لہ کمز الدقائق	فصل فی الغنم	ایچ ایم سعید پبلی کراچی	ص ۵۹
لہ بحر الرانی	"	"	۲۲۳/۲
لہ تبیین الحقائق	فصل فی صدقة الغنم	مطبعة کبریٰ بولاق مصر	۲۴۴/۲
لہ رد المحتار	باب زکوۃ الغنم	مصطفیٰ البابی مصر	۲۶/۲

في العنایة تحت مسئلة شراء ذمی عشریة
من مسلم فی توجیهه س وایة عن محمد
حق الفقراء تعلق به فهو متعلق حق
المقاتلة بالامراضی الخراجیة ثم قال
فی توجیهه اخری ما یصرف الی الفقراء هو
ما كان لله تعالى بطریق العبادۃ و مال الکافر
لیس كذلك فیصرف فی مصادف الخراج
وفی الدر المختار عن ابن النخعة فی نظم
بیوت المال ص

و ثالثها خراج مع عشور

الی ان قال

فمصرف الاولین اثنی بنص

و ثالثها حواء مقاتلون

وفی الفتح والعنایة وغیرهما قبیل باب

الجزیة مصرف العشر الفقراء و مصرف

الخراج المقاتلة و قد اعترض فی الفتح

فی المسألة السابعة علی جعل العشریة

بشراء الذمی خراجیة بان التخییر ابطال

لحق الفقراء بعد تعلقه فلا یجوز الخ-

پراعتراض کیا ہے کہ زمین کے ساتھ فقراء کا حق متعلق ہونے کے بعد فقیران کے حق کو باطل کر دینا ہے جو

جائز نہیں (ت)

عنایہ میں اس مسئلہ ذمی نے کسی مسلمان عشری زمین
خریدی کے تحت امام محمد رحمہ اللہ سے مروی روایت
کی توجیہ میں ہے کہ فقراء کا اس کے ساتھ حق متعلق
ہے پس یہ اسی حق کی طرح ہے جس طرح حسداجی
زمینوں کے ساتھ حق مقاتلہ کا تعلق ہوتا ہے پھر
دوسری توجیہ کرتے ہوئے کہا کہ جو کچھ فقراء پر خرچ
کیا جائے وہ اللہ تعالیٰ کے لیے بطور عبادت ہوتا
ہے اور مال کافر میں یہ بات نہیں ہوتی لہذا اسے
مصارف خراج میں ہی خرچ کیا جائے گا اور در مختار
میں ابن النخعة سے بیوت المال کی نظم میں ہے

اور تیسری قسم حسداج مع عشر ہے

آگے چل کر کہا

پہلی دونوں کے مصارف نص میں موجود ہیں اور

تیسری کا مصرف ہمارے مقاتلہ (شکر اسلام)

ہوتے ہیں

اور فتح اور عنایہ وغیرہ میں باب الجزیہ سے منظور پہلے ہے

کہ عشر کا مصرف فقراء اور خراج کا مصرف مقاتلہ کرنا ہے

(شکر اسلام) ہوتے ہیں اور فتح میں غرضتہ مسئلہ

کہ عشری زمین کا ذمی کے خریدنے سے خراجی ہونے

کے بعد فقیران کے حق کو باطل کر دینا ہے جو

۱۹۶/۲

مکتبہ نوریہ رضویہ سکھر

باب العشر

سہ العنایة مع فتح القدر

۱۴۰/۱

مطبع مجتہائی دہلی

"

سہ در مختار

۲۸۶/۵

مکتبہ نوریہ رضویہ سکھر

باب العشر والخراج

سہ فتح القدر

۱۹۶/۲

"

باب زکوٰۃ الزروع والثمار

سہ "

اور شک نہیں کہ جب مصروف نہ باقی ہو، مطالبہ کس کے لیے ہو، ولہذا ہمارے امام کے نزدیک عاشر
کاجر سے خربوزے، کھیرے، گلڑی وغیرہ جلد بگڑ جانے والی پیداوار کا عشرہ لے گا جبکہ فقراء موجود
نہیں کہ مصروف ہی نہیں اور وہ اشیاء رکھنے سے بگڑ جائیں گی، تو مطالبہ عبث ہے۔

فی الفتح قبیل باب المعادن من مریطاب
اشترأھا للتجارة کالبطیخ والقشام و
نحوہ لمرعشہ عند ابی حنیفہ فانھا
تفسد بالاستبقاء ویس عند العاقل
فقراء فی البر لیدفع لہم فاذا بقیت
لیجد ہم فسدت فیفوت المقصود اھ
مختصراً۔

فتح میں باب المعادن سے متحمل پہلے ہے کہ جو
شخص بزیوں کی کیت کے پاس سے گزرا اس نے تجارت
کے لیے انھیں خریدنا مثلاً خربوزہ اور کھیر وغیرہ،
تو اب امام ابو حنیفہ علیہ الرحمۃ کے نزدیک اس پر
عشرہ ہوگا کیونکہ وہ باقی رکھنے سے خراب ہو جاتی ہیں
اور عامل کے پاس جھگڑ میں فقراء نہیں ہوتے جنہیں
وہ عشرہ دے دے، اور اگر انھیں فقراء کے پانے

کے لیے باقی رکھتا ہے تو وہ خراب ہو جاتے ہیں تو اس سے مقصود فوت ہو جاتا ہے اھ اختصاراً (ت)
بلکہ علماء نے تصریح فرمائی کہ کل خراج کا وجوب ہی لشکر اسلام کے حق کے لیے اور ان کی حمایت کا معاوضہ
ہے۔ فتح القدیر، کتاب السیر، باب العشر میں ہے،

الخروج جزاء المقاومة علی حمایتہم
فما سقی بما احموه وجب فیہ اھ۔

خراج لشکر اسلام کی حمایت کا معاوضہ ہے جو
زمین ان کی حمایت سے سیراب ہوگی اس میں خراج
واجب ہوگا اھ (ت)

عنایہ میں اسی جگہ ہے،

الخروج یجب جب المقاومة فیختص وجوب
الخروج بما یسقی بماء حمته المقاومة (انی
قوله) انی هذا اشار شمس الانبیا اھ

خراج، مقاتلہ کے نقصان کو پورا کرنے کے لیے ہوتا ہے،
لہذا خراج انہی زمینوں کے ساتھ مخصوص ہوگا جو
لشکر کی حمایت کے تحت سیراب ہوں گی (آگے
چل کر کہا) شمس الانبیا نے اسی طرف اشارہ کیا ہے (ت)

۱۷۸/۲	مکتبہ فوریر رضویہ مکہ	باب فین یمیر علی العاشر	۱۷۸/۲
۲۸۱/۵	" " "	باب العشر والخراج	۲۸۱/۵
۲۸۰/۵	" " "	باب العشر والخراج	۲۸۰/۵

اُسی کے ادا خراب زکوٰۃ الزروع میں ہے ،

الخارج يجب حقا للمقاتلة فيخص وجوبه
بما حتمه المقاتلة .

خراج حق مقاتلہ کے طور پر لازم ہوتا ہے لہذا یہ اسی کے
ساتھ مخصوص رہے گا جو مقاتلہ کے تحت ہوگا۔ (ت)

یہ کلمات بظاہر سقوط خراج کی طرف ناظر مگر نظر دقیق حاکم کف نفس وجوب ثابت وقائم ، مطالبہ سلطنت و
وجوب دیانت میں فرق بعید ہے ، بہت چیزیں ہیں کہ سلطان کو ان کا مطالبہ نہیں پہنچتا اور شرعاً واجب ہے
جیسے اموال باطنیہ کی زکوٰۃ ، جیسا کہ در اور دیگر کتب میں
ہے ، شامی نے بحر وغیرہ کے حوالے سے دار الحرب
میں کسی حربی کے اسلام لانے کے بارے میں گفتگو
کرتے ہوئے عبارت مذکورہ کے بعد کہا کہ اگر وہ حربی
مسلمان وجوب زکوٰۃ کا علم رکھتا ہے اس کی دایگی کا قریبی
ورزا اس پر زکوٰۃ ہی نہیں کیونکہ اسے ایسا حکم ہی
نہیں پہنچا جو وجوب کے لیے شرط ہے (ت)

ولہذا صورت مذکورہ عدم تسلط میں تصریح فرمائی کہ متغلبین اگر زکوٰۃ وعشر لے کر ان کے مصارف میں

صرف زکریٰ تو اباب اموال پر ان کا دوبارہ دینا واجب ہے اور خراج میں جو اعادے کی حاجت نہیں اس کا
سبب یہ کہ وہ متغلبین خود بھی ایک اسلامی لشکر کی حیثیت سے اُس کے مصروف ہیں تو خراج اپنے محل کو پہنچ گیا
درمنا میں ہے اگر باغیوں اور ظالم حکمرانوں نے اموال
ظاہرہ کی زکوٰۃ وصول کر لی مثلاً چارپائیوں کی زکوٰۃ ، یا
عشر و خراج وصول کر لیا تو اب مالکوں سے دوبارہ نہیں
لیا جائیگا (بشرطیکہ ان کی جگہ خرچ کیا گیا جن کا ذکر آ رہا
ہے) اور اگر وہاں خرچ نہیں کیا تو مالکوں پر بطور دیانت
عشر و زکوٰۃ کا اعادہ لازم ہے خراج کا نہیں کیونکہ باغی لشکر
خود خراج کا مصروف ہیں۔ (ت)

في الدر المختار اخذ البغاة والسطاطين
المجاورة من زکوٰۃ اموال الظاهرة كالسوانح
والعشر والخراج لاعادة على امر بابها
ان صرف الماخوذ في محله الا في ذكره
والايصرف فيه فعليهم فيما بينهم وبين
الله تعالى اعادة غير الخراج لانهم مصارفه .

۱۹۷/۲	مکتبہ نوریہ رضویہ سکھر	باب زکوٰۃ الزروع والثمار	لہ العنایۃ مع فتح القدر
۲۶/۲	مصطفیٰ البانی مصر	باب زکوٰۃ الفہم	لہ رد المحتار
۱۳۴/۱	مطبع مجتہدی دہلی	-	لہ در مختار

در فتی پھر طحاوی علی الدر المختار میں ہے :

اما الخراج فلا یفتون باعادته لانهم مصارفه
اذا اهل البغی یقاتلون اهل الحرب و
الخراج حق المقاتلة۔

ہدایہ و بحر وغیرہا میں ہے :

افوا بان یعید و هادون الخراج لانهم
مصارف الخرج لكونهم مقاتلة و انز کسوة
مصرفها الفقراء و لا یصرفونها الیهم۔

خراج دوبارہ لینے کا فتویٰ نہیں دیا جائے گا کیونکہ یہ
اس کا مصرف ہیں کیونکہ اہل بغاوت نے اہل حرب
کے ساتھ مقاتلہ کیا اور خراج مقاتلہ کا حق ہے (ت)

علماء نے فتویٰ دیا ہے کہ خراج کے علاوہ کا اعادہ ہوگا
کیونکہ اہل بغاوت خراج کا مصرف ہیں اس لیے کہ یہ
مقاتل ہیں اور زکوٰۃ کا مصرف فقراء میں لہذا ان پر
خراج نہیں کیا جاسکتی۔ (ت)

تو ثابت ہو کہ تسلط و حمایت شرط مطالبہ سلطانی ہے نہ شرط نفوس و جوب اور اس تعلیل نے کہ اعادہ خراج اس وجہ
نہیں کہ وہ خود بھی مصرف ہیں واضح کر دیا کہ اگر وہ مصرف نہ ہوں جیسے نامسلم قومیں تو خراج کا اعادہ بھی ضرور ہے
مصرف خراج صرف لشکر اسلام نہیں بلکہ تمام مصالح عامہ مسلمین میں جن میں تعمیر مساجد و وظیفہ امام و مؤذن دینے
پل و سر و تخت و مدرسین علم دین و خبر گیری طلبہ علوم دین و خدمت علمائے اہل حق حایان دین مشغولین درس و دعا
و افتاء وغیرہ امور دین سب داخل ہیں۔

رد المحتار میں ابن شحنے کے گزشتہ قول میں ہدایہ اور اکثر
کتب معتبرہ میں ہے کہ تحت یہ ہے خراج ہمارے
مصالح پر خرچ کیا جاسکتا ہے مثلاً دفاعی ہتھیار
پل، راستے، علماء، قضاہ، علماء کی خدمت، مقاتلہ
کرنے والے اور ان کی اولاد، یعنی مذکورہ تمام لوگوں
کی اولاد پر خرچ کیا جاسکتا ہے (ت)

فی رد المحتار تحت قول ابن الشحنة العار
الذی فی الهدایة و عامة الكتب المعتمدة
انہ یصرف فی مصالحنا کسب الثغور و
بناء القناطر و الجسور و کفاية العلماء و
القضاء و العمال و رزق المقاتلة و ذاریهم
ای ذاری الجمیع۔

در مختار میں ہے :

۴۰۴/۱	دار المعرفہ بیروت	لے حاشیہ الطحاوی علی الدر المختار باب زکوٰۃ الفغم
۱۷۳/۱	المکتبۃ العربیہ کراچی	لے الهدایة کتاب الزکوٰۃ فصل فی مالا صدقہ فیہ
۶۳/۲	مصطفیٰ البابی مصر	لے رد المحتار باب العشر

مصرف الجزية والمخراج لمصالحنا كمد
لغورنا وبناء قنطرة وجسر وكفاية العلماء
والمعلمين تجنيس، وبه يدخل طلبه
العلم، فتح، والقضاة والعمال لكتابة قضاة
وشهود قضاة وسقاة سواحل ووزق
المقاتلة وذاريهم اى ذراعى من
ذكر مسكين (ملخصاً)
والى كذا فى الخطاوى - مجاهدین کی روزی اور ان سب کی ذریت کی، یعنی جن کا ذکر اوپر ہوا ان سب کی اولاد
کی روزی۔ کذا فی شرح مسکین۔ (ملخصاً) (ت)

بدایہ میں ہے،

الخراج يصرف في مصالح المسلمين و
يعطى قضاة المسلمين وعمالهم وعساؤهم
منه ما يكفيهم لانه مال بيت المال وهو
معد لمصالح المسلمين وهؤلاء علمتهم
نراج مسلمانوں کے مفاد کے لیے ہوگا۔ مسلمان قضاة،
عمال، علماء کی ضروریات کو اس سے پورا کیا جائے گا
کیونکہ یہ بیت المال کا مال ہے اور بیت المال مسلمانوں
کے مفاد کے لیے ہوتا ہے، اور یہ لوگ مسلمانوں کی خدمت
کر رہے ہوتے ہیں۔ (ت)

فتح میں ہے،

زاد في تجنيس المعلمين والمتعلمين وبهذا
تدخل طلبه العلم اكل مختصراً

تجنيس المعلمين والمتعلمين میں یہ اضافہ ہے کہ اس کے
ساتھ طالب علم اس میں داخل ہو گئے اور تمام عبادت
میں اختصار ہے۔ (ت)

خود امام مذهب سیدنا امام ابو یوسف رضی اللہ تعالیٰ عنہ کتاب الخراج میں خلیفہ ہارون رشید
سے ارشاد فرماتے ہیں،

۳۵۴/۱	مطبع مجبائی دہلی	فصل فی الجزیۃ	لے درختار
۵۷۹/۲	المکتبۃ العربیہ کراچی	فصل ونصاری بنی تغلب الخ	لے البدایۃ
۳۰۷/۵	مکتبہ نوریہ رضویہ سکھر	" " "	لے فتح القدر

وسألت من اى وجه تجرى على القضاة و
العمال الادزاق فاجعل الله امير
المؤمنين بطاعتهم ما يجرى على القضاة
والولاة من بيت مال المسلمين من جباية
الارض او من خراج الارض والجزية
لانهم في عمل المسلمين فيجرب عليهم
من بيت مالهم ويجرب على والى كل
مدينة وقاضيهما بقدر ما يحتمل ، و كل
رجل تصيرة في عمل المسلمين فاجبر
عليه من بيت مالهم ولا تجبر على الولاة
والقضاة من مال الصدقة شيئا
الا والى الصدقة فانه يجرب عليه منها
كما قال الله تبارك وتعالى والعاملين
عليها .

اسے امیر المؤمنین اتنے یہ پوچھا ہے کہ قضاۃ اور
عمال کے وظائف کا معاملہ کیسے کیا جائے تو اللہ
تعالیٰ امیر المؤمنین کو رعایا کی فرمانبرداری کے ذریعہ
عزت بخشے (قضاۃ اور عامل کو مسلمانوں کے بیت المال
یعنی زمین کی ضامن ، خراج اور جزیہ سے وظائف
دے جائیں کیونکہ وہ مسلمانوں کے کام میں مصروف
ہوتے ہیں ، پس ان پر بیت المال سے خرچ کروادو
ہر شہر کے والی اور قاضی کے لیے اتنا وظیفہ جاری
کرو جتنا وہ کام کرتے ہیں ، اور جو شخص مسلمانوں کے
کام میں مقرر کرو اس پر بیت المال سے خرچ کرو ،
والیوں اور قاضیوں پر مال صدقہ سے خرچ نہ کرو ،
ہاں والی صدقہ پر کر سکتے ہو کیونکہ اس پر اس میں سے
خرچ کیا جاسکتا ہے جیسا کہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد گرامی
ہے اور صدقات وصول کرنے والے کے لیے ۔ (ت)

اور اگر بالفرض خاص لشکر اسلام ہی اس کا مصروف ہوتا تو بحمد اللہ تعالیٰ وہ بھی جا بجا موجود ، اور اوپر معلوم
ہو چکا کہ خاص یہاں ہونا ان بلاد کی حمایت کا شرط مطالبہ ہے نہ شرط وجوب ۔ اور اشیائے سرلیعۃ الفساد پر
خراج کا قیاس نہیں ہو سکتا ، پھر وہاں بھی صرف مطالبہ غنمی ہے نہ وجوب ، خود اسی مسئلہ میں تصریح ہے کہ
عاشر اگرچہ اس سے عشر نہ لے گا مگر تاجر کو اس کے ادا کا حکم کرے گا ۔

في رد المحتار عن الشوئبلية صورة
المسألة أن يشتري بئصاب قرب مضى
الحول عليه شيئا من هذه الخضراوات
للتجارة فتم عليه الحول فعنده لا يأخذ
الزكوة لكونه يامر المالك بآدابها
رد المحتار میں شریبلالیہ سے ہے صورت مسئلہ
یوں ہے کہ سال ختم ہونے کے قریب اگر کسی نے
تجارت کے لیے نصاب کے عوض سبزیات خریدیں
اور اس پر سال مکمل ہوا تو امام صاحب کے نزدیک
اس سے زکوٰۃ وصول نہیں کی جائے گی لیکن

بنفسہ الخ۔

مالک سے کہا جائیگا کہ خود ادا کر دے۔ (ت)

ایجاب خراج میں لشکر اسلام کا حق اور اس کی حمایت پر تقرر معاوضہ ضرور منظور نظر شرع ہے مگر اس سے وجود حمایت کا شرط واجب ہونا لازم نہیں، تصریحات ائمہ سے واضح ہو گیا کہ خراج صرف انہی کے لیے مقرر نہ ہوا بلکہ جمیع مصالح عامہ اہل اسلام اس میں مقناویۃ الاقدام، ہاں جہاں حمایت ہو ان کا بھی حق ضرور ہے اور جہاں ان کا حق ہو وہی معاوضہ منظور ہے بالجملہ ادھر سے کلیہ ہے یعنی حیثما وجدت الحماۃ وجبت الجباۃ (جہاں حمایت ہوگی وہاں خراج لازم ہوگا۔ ت) ادھر سے نہیں کہ حیث ما وجبت الجباۃ وجدت الحماۃ (جہاں خراج ہوگا وہاں حمایت ہوگی۔ ت) تاکہ اسل کا عکس نقیض کیجئے کہ لا یم توجب الحماۃ لم توجب الجباۃ (جب حمایت نہ ہوگی تو خراج لازم نہ ہوگا۔ ت) فتح القدیر کی عبارت مذکور کا منشاء اسی قدر ہے البتہ عبارت غبار میں لفظی مختص موہم واقع ہوا ہے اور وہ قطعاً زائد ہے حاجت محض بلکہ خلاف مقصود ہے،

وذلك لان محمداً ورحمته الله صرح في الزيادات ان المسلم لا يبتدأ بتوظيف الخراج ثم وقع بينهم الخلاف فيما اذا احيا مسلم مواتاً فقال ابو يوسف تعتبر بحيزها اي بما يقرب منها فانت كانت من حيز ارضي الخراج فخراجية او ارضي العشر فعشرية لان القرب من اسباب الترجيع وقال محمد ان كان صفتها انها يصل اليها ماء الا انها فخراجية او ماء عين ونحوه فعشرية كل ذلك في الفتح وقد لزم من هذا توظيف

یہ اس لیے کہ امام محمد رحمۃ اللہ تعالیٰ نے زیادات میں تصریح کی ہے کہ مسلمان پر ابتداءً خراج نہیں آسکتا، پھر ان ائمہ کے درمیان اس بارے میں اختلاف ہے کہ جب کسی مسلمان نے غیر آباد زمین کو آباد کیا، امام ابو یوسف نے فرمایا اس کے قریب کا اعتبار کیا جائیگا اگر خراجی کے قریب ہے تو خراجی اگر عشری کے قریب ہے تو عشری، کیونکہ قریب اسباب ترجیع میں سے ہے۔ امام محمد نے فرمایا اگر اسے نہری پانی سیراب کرتا ہو تو خراجی، اور اگر چشمہ وغیرہ کا پانی ہو تو عشری۔ یہ تمام تفصیل فتح میں ہے بعض کے گمان کے مطابق اس سے مسلمان پر

۴۷/۲	مصطفیٰ البانی مصر	باب العاشر	رد المحتار
۱۹۸/۲	مکتبہ فریدیہ رضویہ سکھر	باب زکوۃ الزروع والثمار	فتح القدیر
۲۸۰/۵	"	باب العشر والخراج	سے

ابتدائی طور پر خراج کا تقرر لازم آتا ہے جبکہ وہ زمین خراجی پانی سے سیراب ہو رہی ہو یا لاکھیر زیادات کی تصریح کے خلاف ہے، اس کا جواب یہ دیا گیا ہے کہ زیادات کی عبارت میں اس قید کا اعتبار ہے کہ بشرطیکہ اس مسلمان سے کوئی ایسا عمل نہ پایا جاتا ہو جو خراج کا تعاضد کرتا ہو اور وہ عمل خراجی پانی سے سیرابی ہے، اور اگر ایسا ہے تو بطور التزام اس کا

الخراج علی المسلم بدلاً اذا سقاها بماء الخراج علی ما ظن^{ہو} وهو خلاف نص الزیادات فاجیب بتقید ما فی الزیادات بما اذا لم یکن منه صنیع یستدعی ذلك وهو السقی بماء الخراج اما اذا وجد ذلك فهو دلالة التزامه بالخراج

علیہ یہ گمان ایک جماعت نے کیا ہے جن میں سے شیخ حمام الدین سغناقی ہیں جنہوں نے نہایت میں اظہار کیا ہے جبکہ معاملہ وہ نہیں جو انہوں نے گمان کیا ہے بلکہ یہ مسلمان کی طرف وظیفہ خراج والی چیز کا انتقال ہے۔ اور وہ پانی ہے کیونکہ اس میں خراج والا وظیفہ ہے۔ تو جب اس سے زمین سیراب ہوگی تو اس کا وظیفہ بھی مسلمان کی زمین پر لاگو ہوگا جیسا کہ کوئی خراجی زمین خریدے تو اس پر خراج آتا ہے یہ اس لیے کہ مقابلہ وہ لوگ ہیں جو اس پانی کو تحفظ فراہم کرتے ہیں اس لیے اس پانی میں ان کا حق ثابت ہوگا جبکہ وہ خراج ہے تو جب کوئی مسلمان اس پانی کو استعمال کرے گا تو اس سے پانی کا حق لیا جائیگا جس طرح خراجی زمینوں میں تحفظ فراہم کرنے پر مقابلہ کا حق واجب ہوتا ہے، اس کا افادہ فتح کے باب زکوٰۃ الزروع سے حاصل ہے ۱۲ منہ غفرلہ۔ (ت)

علیہ جواب دینے والے شمس الائمہ سرخسی ہیں جیسا کہ فتح میں ہے ۱۲ منہ غفرلہ (ت)

علیہ ظنہ جماعۃ منهم الشیخ حمام الدین السغناقی فی النہایۃ ولیس کما ظنوا بل انما هو اشتغال ما تقرر فیہ الخراج بوظیفۃ الیہ وهو الماء فان فیہ وظیفۃ الخراج فاذا سقی بہ انتقل ہو بوظیفۃ الی الارض المسلم کما لو اشتری خراجیۃ وهذا لان المقاتلۃ ہم الذین حموا هذا الماء فثبت حقہم فیہ وحقہم هو الخراج فاذا سقی بہ مسلم اخذ منہ حقہم کما ان ثبوت حقہم فی الارض اعنی خراجہا لجماعتہم ایاہا یوجب مثل ذلك، افادۃ فی الفتح من باب زکوٰۃ الزروع ۱۲ منہ غفرلہ۔ (۲)

علیہ المجیب الامام شمس الائمۃ السرخسی کما فی الفتح ۱۲ منہ غفرلہ (۲)

رضاء به لان الخراج جزاء المقاتلة
على حمايتهم فمأسقى بما حموه وجب فيه
هذا ما في الهداية والفتح ولا حاجة فيه
الى تخصيص الخراج بما حموه اصلا
بحيث لم يوجد لم يجب انما الحاجة الى
استتباع حمايتهم ايجاب الخراج بحيث
اذا وجدت وجب لان المقصود اثبات
الوجوب لاجل ثبوت الحماية فتكون الحماية
ملزومة والخراج لا نر ما يستدل بوضع
المقدم على وضع التالى واللازم لا يجب
تساويه اما اذا قلنا بان الخراج يختص
بالحماية كان المعنى هو انتفاء بانتفاءها
فيكون اللازم هو الحماية فلا يصح الاستدلال
بوجوده على وجوب الخراج لان وضع
التالى لا ينتج وضع المقدم فقطهران
حديث المخصوص لا يوافق المقصود
فاذن التقدير الصحيح ما اشار اليه في
الهداية وبينه في الفتح والعم ايضا
في زكوة الزروع كما نقلنا نصه انما في
المنهية -

خراج پر راضی ہونا ثابت ہو جاتا ہے کیونکہ خراج تو
حمایت پر مقاتلہ کا معاوضہ ہے اور جو حمایتی (غزوی)
پانی سے سیراب ہوگی اس میں خراج واجب ہوگا -
یہ ہدایہ اور فتح میں تھا - یہاں خراج کو اس چیز کے
ساتھ مقید کرنے کی اصلاً ضرورت نہیں کہ یہ وہاں
ہوتا ہے جہاں حمایت ہو اور جہاں حمایت نہ ہوگی
وہاں خراج کا وجوب نہ ہوگا - یہ ضرورت تو ان کی
حمایت کی وجہ سے ايجاب خراج کے لیے ہے یعنی
جہاں حمایت ہوگی وہاں خراج کا وجوب ہوگا کیونکہ
مقصود ثبوت حمایت کی خاطر وجوب خراج کا اثبات
ہے تو اب حمایت ملزوم اور خراج لازم قرار پائے گا
تاکہ وضع مقدم سے وضع تالی پر استدلال کیا جاسکے
اور لازم کے لیے (ملزوم کے) مساوی ہونا ضروری
نہیں ہوتا لیکن جب ہم یہ کہیں گے کہ خراج حمایت
کے ساتھ مخصوص ہے تو اب معنی ہوگا کہ خراج کی
لفظی سے حمایت کی نفی ہو تو اب اس صورت حمایت
کا لازم ہونا لازم آجائے گا تو اب وجود لازم (تھا)
سے وجوب خراج پر استدلال درست نہ ہوگا
کیونکہ وضع تالی سے وضع مقدم پر منتج نہیں ہوتی -
تو اب ظاہر ہو گیا کہ مخصوص کرنے والی بات مقصود

کے موافق نہیں، اب تقریر صحیح وہی ہے جس کی طرف ہدایہ میں اشارہ ہے اور فتح میں بیان ہوئی اور اس
کی وضاحت زکوة الزروع میں کی، جیسا کہ ہم نے ابھی منہیہ میں اس کی عبارت بعور نص نقل کی ہے (ت)
پھر اس اختصاص کو اپنے ظاہر اطلاق پر رکھتے تو قطعاً غلط و باطل ہے، جو زمینیں ہم نے

قہر آغواہ سلجھا فتح کیں اور ان کے اہل کو ان پر برقرار رکھا یا قہر آغواہ فتح کر کے اور جنگ کے کافروں کو دے دیں ان پر یقیناً خراج ہے اگرچہ انہیں آب عشری شل باران وغیرہ سے پانی دیا جاتا ہو۔ محققین تصریح فرماتے ہیں کہ یہ مسئلہ ہمارے امر کا اجماعیہ ہے۔ محقق علی الاطلاق نے فتح میں فرمایا:

نحن نقطع ان الاراض التي اقرا اهلها
لو كانت تسقى بعين او بماء السماء لو كانت
الاخراجية لان اهلها كفاروا الكفار لو انتقلت
اليهم ارض عشرية ومعلوم ان العشرية
قد تسقى بعين او بماء السماء لا تبقى على
العشرية بل تصير خراجية في قول ابي حنيفة
وابي يوسف خلافا للمحمد فكيف يتبدأ
الكافر بتوظيف العشر ثم كونها عشرية
عند محمد اذا انتقلت اليه كذلك
اما في الابتداء فهو ايضا ممنوع

ہیں اس بات کا یقین ہے کہ جس زمین پر اس کے اہل برقرار رہے اگرچہ وہ چشمہ یا آسمانی پانی سے سیراب ہوتی ہو تو وہ خراجی ہی ہوگی کیونکہ اس کے مالک کافر ہیں اور کافر کی طرف اگرچہ عشری زمین منتقل ہو اور یہ بات معلوم ہو کہ اگر عشری زمین کو چشمہ یا آسمانی پانی سے سیراب کیا جاتا ہے تو وہ عشری نہ رہے گی بلکہ وہ امام ابو حنیفہ اور امام ابو یوسف کے قول کے مطابق خراجی ہو جائے گی، ہاں امام محمد کا اس میں اختلاف ہے، ثواب کافر پر ابتدائی طور پر عشر کیسے مقرر کیا جاسکتا ہے، پھر امام محمد کے نزدیک جب عشری زمین کسی کافر کی طرف منتقل ہوگی تو وہ عشری ہی رہے لیکن ابتداءً وہ بھی کافر پر عشر سے منع کرتے ہیں۔ (ت)

بحر الرائق میں ہے:

وقد اطلال المحقق في فتح القدير ف
تقريره ثم قال والحاصل ان التي فتحت
عنوة ان اقرا الكفار عليها لا يوظف عليهم
الاخراج ولو سقيت بماء المطر وان
قسمت بين المسلمين لا يوظف الا العشر
وان سقيت بماء الانهار

محقق علی الاطلاق نے فتح القدير میں بڑی طویل گفتگو کر کے کہا کہ حاصل یہ ہے کہ جو زمینیں بطور غلبہ حاصل ہوں اگر کفار کو ہی ان پر قابض رکھا تو اب ان پر خراج ہی مقرر کیا جائیگا اگرچہ وہ بارش سے سیراب ہوتی ہوں اور اگر وہ زمینیں مسلمانوں میں تقسیم کر دی گئیں تو ان پر عشر ہی مقرر کیا جائیگا اگرچہ وہ نہری پانی سے سیراب کی جاتی ہوں۔ (ت)

۲۸۰/۵	مکتبہ نوریہ رضویہ سکس	باب العشر والخراج	فتح القدير
۵۰۱/۵	ایچ ایم سعید کمپنی کراچی	"	بحر الرائق

امام محقق زعلی نے تبیین الحقائق میں فرمایا،

هذا التفصيل في حق المسلم اما الكافر فيجب عليه الخراج من اى ماء سقى لان الكافر لا يبتدأ بالعشر فلان في فيه التفصيل في حالة الابتداء اجماعاً.

یہ تفصیل حق مسلم میں ہے، رہا کافر کا معاملہ تو اس پر خراج ہوگا خواہ جو پانی بھی سیراب کرے کیونکہ کافر پر ابتداء عشر نہیں ہوتا لہذا ابتداء اس میں بالاتفاق تفریق تفصیل نہیں ہوگی۔ (ت)

اسی طرح بحر الرائق و مجمع الانہر میں اس سے نقل کیا اور مقرر رکھا، ولہذا علامہ علی نے متن میں مطلق الا بحر میں ان زمینوں کو خراجی ہونے کا مسئلہ مطلق رکھا ارض السواد خراجیۃ (سواد کی زمین خراجی ہے۔ ت) کے بعد فرمایا،

وكذا اكل ما فتح عنوة واقرا اهلها عليه او صلحوا سوى مكة.

اسی طرح ما سوائے مکہ کے وہ زمین جو بطور غلبہ فتح ہوئی اور اس کے باشندوں کو وہاں قابض رکھا یا ان سے صلح کر لی گئی۔ (ت)

اور اصل خلاف کا ذکر نہ کیا حالانکہ انھیں التزام ہے کہ جس مسئلہ میں ائمہ ثلاثہ مذہب سے کسی کا خلاف ہو ضرور نقل کریں گے۔

قال في خطبته وصرحت بذكر الخلاف بين امتنا الخ

علامہ علی نے خطبہ کتاب میں فرمایا ہمارے ائمہ کے درمیان اگر کسی مسئلہ میں اختلاف ہوگا تو میں اس کی تصریح کروں گا۔ (ت)

اسی طرح متن جلیل کثر میں مطلق فرمایا،

فتح عنوة واقرا اهلہ علیہ او فتح صلحاً خراجیۃ۔

وہ زمین جو بطور غلبہ حاصل ہوئی اور وہاں کے قابضین کو برقرار رکھا یا بطور صلح فتح ہوئی تو وہ خراجی ہوگی۔ (ت)

اور خلاف کی طرف باوصف التزام دہرایا نہ کیا کیونکہ جو زمین ذمی نے احیا کی بالاتفاق خراجی ہے اگرچہ

۲۴۲/۳	مطبوعہ کبریٰ امیر یہ بلاق مصر	باب العشر والخراج الخ	تبیین الحقائق
۲۴۰/۱	مؤسسۃ الرسالۃ بیروت	" " "	مطلق الا بحر
۱/۱	" " "	خطبۃ الکتاب (مقدمۃ المرتفع)	" "
ص ۱۹۱	ایچ ایم سعید کمپنی کراچی	باب العشر والخراج والجزیۃ	کثر الدقائق

پانی عشری دیا ہو، فتح القدر و تبیین الحقائق و بحر الرائق وغیرہ میں ہے،
لو احیاها ذمی کانت خراجیۃ سواء سقیۃ عند
محمد بماء السماء ونحوہ اولاً وسواء کانت
عند ابی یوسف من حیۃ ارض الخراج او
العشر اھ فظہر ضعف ما انتحاه فی العنایۃ
تبعاً للنیایۃ رکونا الی ظاہر نقل فی الہدایۃ علی
خلاف نقل فی الغایۃ کما یندہ المحقق فی الفتح
واللہ ولی الہدایۃ والفتح۔
ماک ہے۔ (ت)

لاجرم خود عنایہ میں تصریح فرمائی کہ مسئلہ اعتبار آب مطلق نہیں، ہدایہ میں فرمایا تھا،
اذا کانت لمسلم دار خطۃ فجعلها بستاناً
فعلیہ العشر بمعناہ اذا سقاها بماء العشر
واما اذا کانت تسقی بماء الخراج ففيہا
الخراج لان المؤنۃ فی مثل هذا تسدور
مع الماء۔
لاجرم خود عنایہ میں لکھا ہے،
معنی قولہ فی مثل هذا الارض ضرب التی
لو یتقرر امرہ علی عشر او خراج و هو
احتران عما اذا کان لمسلم ارض تسقی بماء
العشر وقد اشتراھا ذمی فان ماء ہا
عشری وفيہ الخراج۔

ما تن کے قول "فی مثل هذا" سے مراد وہ زمین ہے
جس کا معاملہ عشر و خراج کے اعتبار سے مستحکم
نہ ہوا ہو، اس سے اس صورت سے احتراز ہو گیا
جب کسی مسلمان کی ایسی زمین تھی جو عشری پانی سے سیراب
ہوتی تھی اور اسے ذمی نے خرید لیا تو اب اس کا پانی عشری
ہے لیکن اس میں خراج ہے۔ (ت)

۲۸۱/۵	مکتبہ نوریہ رضویہ سکھر	باب العشر والخراج	۱۸۳/۱	مکتبہ العربیۃ کراچی	باب زکوۃ الزروع والثمار	۱۹۶/۲	مکتبہ نوریہ رضویہ سکھر
۲۸۱/۵	مکتبہ نوریہ رضویہ سکھر	باب العشر والخراج	۱۸۳/۱	مکتبہ العربیۃ کراچی	باب زکوۃ الزروع والثمار	۱۹۶/۲	مکتبہ نوریہ رضویہ سکھر
۲۸۱/۵	مکتبہ نوریہ رضویہ سکھر	باب العشر والخراج	۱۸۳/۱	مکتبہ العربیۃ کراچی	باب زکوۃ الزروع والثمار	۱۹۶/۲	مکتبہ نوریہ رضویہ سکھر

دیکھو کسی صاف تصریح ہے کہ خراج آب خراجی کے ساتھ خاص نہیں، اور تحقیق یہ ہے کہ اب بھی اطلاق صحیح نہیں، مسئلہ احیائے ذمی وغیرہ کے متعلق تصریحات ابھی گزریں، ہاں امام مذہب رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے نزدیک اعتبار آب صرف اس صورت میں ہے جہاں مسلمان پر ابتداءً وظیفہ مقرر کرنا ہو جیسے اس نے اپنے گھر کو باغیچہ بنالیا یا مردہ زمین، احیاء کی، محقق علی الاطلاق نے یوں شرح فرمائی:

قوله الوظيفة في مثله اي فيما هو ابتداءً
توظيف على المسلم من هذا ومن الارض
التي احياها لا كل مال هو يتقرر امره في
وظيفة كما في النهاية بان الذمي لو جعل
دار غطته بستاناً واحياها من ضما او رخصت
له لشهود القتال كانت فيها الخراج
وان سقاها بماء العشر عند ابي حنيفة
رحمه الله تعالى۔

خود ہی میں فرمایا:

ان جعلها (ای المجوسی داره) بستاناً فعليه
الخراج وان سقاها بماء العشر لتعذر
ايجاب العشر اذ فيه معنى القرية
فمتعين الخراج وهو عقوبة تليق
بحالة اء اقول وبه ظهر سقوط ما في
العناية على هذا القول من الهداية،
ما نصه، لقائل ان يقول اما ان يكون
الاعتبار للماء او لحال من توضع
عليه الوظيفة فان كان الاول وجب
عليه العشر وان كان الثاني ناقض هذا

له فتح القدير باب زكاة الزروع والثمار
ك الهداية
حقيقه فوريه رضويه سكر
المكتبة العربية كراچی
۱۹۸/۲
۱۹۸/۱

قوله (لان المؤنة في مثل هذا تدور مع الماء) (ووجب على المسلم العشر اذا سقى ارضه بماء الخراج) وجه السقوط ان الكلام ههنا في الذمی وما مر من دوران المؤنة مع الماء انما كان فيما فيه ابتداء التوظيف على المسلم فلا مانع للتناقض اصلا و لا حاجة الى تجشم الجواب بما قال ان الاعتبار للماء ولكن قبول المحل شرط وجوب الحكم والكافر ليس بمحل لا يجاب العشر عليه لكونه عبادة الخ و كيف ما كان فمقصودنا حاصل و هو بطلان تخصيص الخراج بالماء الخراجي اما مطلقا و اما فيما لم يتقرر امرها على وظيفة نعم هو صحيح عند صاحب المنه ب فيما فيه بدء التوظيف على مسلم فقط۔

اس قول سے تضاد لازم آئے گا کہ ایسی صورت میں وظیفہ کے تعین کے لیے پانی کا اعتبار کیا جاتا ہے اور مسلمان پر عشر لازم ہوتا ہے جب وہ اپنی زمین کو خراجی پانی سے سیراب کرتا ہو گا وجہ سقوط یہ ہے کہ یہاں لغت گو ذمی میں ہو رہی ہے اور جو گزرا ہے کہ تعین وظیفہ میں پانی کا اعتبار ہے وہ اس صورت میں ہے جب ابتداء کسی مسلمان پر وظیفہ کا تعین کرنا ہو تو یہاں تناقض کا ثبوت ہی نہیں ہوا لہذا یہ کہہ کر جواب میں تکلف کی ضرورت نہیں کہ اعتبار تو پانی کا ہی ہوتا ہے مگر وجوب حکم کے لیے عمل کا قبول کرنا شرط ہے اور کافر ایجاب عشر کا محل نہیں کیونکہ عشر اگر عبادت ہے الخ بہر حال ہمارا مقصد حاصل ہے وہ یہ کہ حشر اجماعی پانی کے ساتھ خراج کو مخصوص کرنے کا بطلان ہے یا تو بہر حال میں یا اس صورت میں جب زمین پر کسی ظیفہ کا تقرر نہ ہوا ہو، ہاں یہ صاحب مذہب کے نزدیک

اس وقت فقط صحیح ہے جب کسی مسلمان پر ابتداء وظیفہ کا تقرر کرنا ہو۔ (ت)

پھر مفتی بر یہ ہے کہ یہاں بھی پانی کا اعتبار نہیں بلکہ قرب دیکھیں گے اگر زمین خراجی سے نزدیک ہے خراج ہوگا اگرچہ آب عسری دیا ہو، اور عسری سے تو عشر اگرچہ پانی خراج کا ہو۔ تنویر میں ہے :
لو احياه مسلم اعتبر قربة۔

اگر کسی مسلمان نے زمین کو آباد کیا تو وہاں اس کے قریب زمین کا اعتبار کیا جائیگا۔ (ت)

۱۹۸/۲	مکتبہ فوریر رضویہ سکھ	باب زکوٰۃ الزروع والثمار	لہ العنایۃ مع فتح القدير
"	"	"	"
۳۴۹/۱	مطبع مجتہاتی دہلی	باب العشر والخراج الخ	لہ تنویر الابصار متن در مختار

ردالمحتار میں ہے ،

هذا عند ابی یوسف واعتبر محمد الماء فان
احياها بماء الخراج فخراجية والا فعشرية
بحر و بالاول يفتى درمنتي

یہ امام ابو یوسف کے نزدیک ہے ، امام محمد نے پانی
کا اعتبار کیا ہے ، اگر مسلمان نے زمین جس پر اجی
باقی سے آباد کی ہے تو وہ خراجی ہوگی ورنہ عشری ،
بحر۔ فتویٰ پہلے قول پر ہے درمنتی ۔ (ت)

اُسی میں ہے ،

وهو ما مشى عليه المصنف اولا كالكنز
وغیره وقد مره في متن الملتقى فافاد
بترجيحه على قول محمد وقال ح وهو
المختار كما في الحموى على الكنز عن
شرح قراحصارى وعليه المتون

یہی وہ ہے جس پر پہلے مصنف چلے مثلاً کنز وغیرہ۔
اور ملتی کے متن میں اسے مقدم کیا ہے ، یہ اس بات
کو مفید ہے کہ انھوں نے اسے امام محمد کے قول پر
ترجیح دی ہے اور ح نے کہا کہ یہی مختار ہے جیسا
کہ حموی علی الکنز میں شرح قراحصاری کے حوالے
سے ہے اور متون اسی پر ہیں ۔ (ت)

مع هذا اگر تخصیص مان بھی لیجئے تو لشکر اسلام کا یہ قبضہ پانی پر وارد ہونا ابتداء اس کی خراجیت کا مفید
ہو چکا بقاؤ بھی خراجیت ، بقاؤ پر موقوف رہنے کی کیا دلیل ہے ، اور پھر ظاہر کہ ہمارا کلام بقاؤ میں ہے ،
الاترى ان الخراج يجب عقوبة على
الكفر ثم لا يحتاج في بقائه حتى لو اسلموا
ثم يسقط الخراج عن اراضيهم كما نصوا
عليه قاطبة ۔
آپ جانتے ہیں کہ خراج کفر کی سزا کے طور پر واجب
ہوتا ہے پھر اپنی بقاؤ میں اس کا محتاج نہیں حتی کہ
اگر کافر مسلمان ہو گئے تو ان کی زمینوں سے خراج
ساقط نہ ہوگا جیسا کہ اس پر فقہاء نے قطعی تصریح
کی ہے (ت)

بالجملہ جہاں تک نظر کی جاتی ہے یہاں کی اُن زمینوں سے جن کا خراجی ہونا بہ ثبوت شرعی ثابت ہو لیا بلا وجہ
شرعی وجوب خراج کا اٹھ جانا ثابت نہیں ہوتا اور کیونکر ثابت ہو حالانکہ خراج کے لیے سبب وجوب ارض نامید
ہے اور وہ حاصل تو وجوب بھی حاصل ، ہذا یہ مسئلہ عدم اجتماع عشر و خراج میں فرمایا ،

سبب الحقیقین واحد و هو الارض النامیة
الا انه یعتبر فی العشر تحقیقا و فی الخراج
تقدیرا و لهذا یضافان الی الارض

فتح القدیر میں ہے ،

قال الشافعی یجمع بینہما لانت سبب
العشر الارض النامیة بالخارج تحقیقا
وسبب الخراج الارض النامیة بہ تقدیرا
وقد تحقق سبب کل منہما ولا منافاة
بین الحقیقین فیجب ان ولنا ان تعدد الحكم
واتحادہ بتعدد السبب واتحادہ وسبب
کل من الخراج والعشر الارض النامیة
ولهذا یضافان الیہا فیقال خراج
الارض وعشر الارض والاضافة دلیل
السببیة وکون الارض مع النماء التقدری
غیر الارض مع التحقیق مخالفة اعتباریة
لاحقیة فالارض النامیة ہی السبب
واذا اتحد السبب اتحد الحكم ملقطا
طور پر ہے ، یہاں حقیقہ مخالفت نہیں تو ارض نامی ہی سبب قرار پائے گی ، توجب سبب ایک ہے تو
حکم بھی ایک ہی ہوگا اھ اختصاراً (ت)

دونوں حقوق (عشر و خراج) کا سبب ایک ہے
اور وہ ارض نامی ہے ، یاں عشر میں اس کا نامی ہونا
علماً اور خراج میں بالفرض ہے ، یہی وجہ ہے کہ
ان دونوں کی نسبت زمین کی طرف ہوتی ہے (ت)

امام شافعی فرماتے ہیں کہ ان دونوں کو جمع کیا جاسکتا
ہے کہ عشر کا سبب ارض نامی سے پیداوار
اور خراج کا سبب ارض نامی سے پیداوار کا امکان
ہے اور یہاں دونوں کا سبب متحقق ہے اور دونوں
کے حقوق میں منافات بھی نہیں لہذا دونوں واجب
ہوں گے ، ہماری دلیل یہ ہے کہ حکم کا متعدد اور واحد
ہونا سبب کے متعدد اور واحد ہونے پر موقوف ہے
خراج و عشر کا سبب ارض نامی ہے اسی لیے زمین
کی طرف ان کی نسبت کرتے ہوئے کہا جاتا ہے ،
زمین کا خراج ، زمین کا عشر اور کسی کی طرف اضافت
اس کے سبب ہونے پر دلیل ہے ۔ زمین کا امکانی
نمو پر مشتمل ہونے کی وجہ سے اس کا ایسی زمین کا
غیر ہونا جو واقعہ نمو پر مشتمل ہے ، یہ اعتباری
طور پر ہے ، یہاں حقیقہ مخالفت نہیں تو ارض نامی ہی سبب قرار پائے گی ، توجب سبب ایک ہے تو

ہمنوز بعض وجہ اور ذہن فقیر میں ہیں کہ بخوب اطالت ترک کیں و فیما ذکرنا کفایة واللہ ولی
الہدایة (ہم نے جو ذکر کیا یہ کافی ہے اللہ تعالیٰ ہی ہدایت کا مالک ہے ۔ ت) کئے دیں ، اس کا

جواب، بیانِ سابق سے واضح ہو لیا کہ اس کے بہت مصارف مثل مساجد و مدارس و طلبہ و علمائے ہاں موجود ہیں ان پر صرف کریں اور اگر بالفرض لشکر ہی اُس کا مصرف ہوتا اور عساکر اسلامیہ سے کسی تک پہنچانے پر قدرت نہ ملتی جب بھی سقوط کے کوئی معنی نہ تھے، خراج ذمہ مکلف پر واجب ہوتا ہے۔ غنایہ میں ہے،

الخراج فی ذمۃ المالك والعشر فی
الخاسر ہے۔

فتح میں ہے،

العشر فی الخاسر والخراج فی الذمۃ۔
عشر، پیداوار پر ہے اور خراج مالک کے ذمہ
ہوتا ہے۔ (ت)

حتیٰ کہ خراجی زمین کے مالک کے لیے خراج کی
ادائیگی سے پہلے اس کا غلہ کھانا حلال نہیں،
جیسا کہ تنویر یعنی خراج مقاسمہ میں ہے، گویا یہ مال
مشترک ہے اور حاکم کو خراج لینے کے لیے پیداوار کا
روک لینا جائز ہے جیسا کہ ذریعہ یعنی خراج موقوف میں
ہے، ہدایہ میں ہے رہن اور کفالت خراج میں
دونوں جائز ہیں کیونکہ یہ ایسا دین ہے جس کا مطالبہ
کیا جاسکتا ہے اور اس کا حصول بھی ممکن ہوتا ہے
لہذا اتعاضا نے عقد کا ان دونوں پر مرتب ہونا ممکن
ہو گا۔ (ت)

اور وہ ایک حق ثابت معروف مثل ملک و دین ہے
حق لا یحل لصاحب ارض خراجیۃ احل
غلہا قبل اداء خراجہا کما فی التنویر
ای فی خراج المقاسمۃ فکأنہ کانت
مالاً مشترکاً، وللامام حبس الخاسر
للخراج کما فی الدر ای فی الخراج الموقوف
وقد قال فی الهدایۃ الرهن والكفالة جائز
فی الخراج لانه دین مطالب بہ
ممكن الاستيفاء فیمكن ترتیب موجب
العقد علیہ فیہما۔

۲۸۶/۵	مکتبہ نور بدین سکھر	باب العشر والخراج	۱۔ العنایۃ مع فتح القدر
"	"	"	۲۔ فتح القدر
۱۳۹/۱	مطبع مجتبیٰ دہلی	باب العشر	۳۔ تنویر الابصار من در مختار
"	"	"	۴۔ در مختار
۱۱۶/۲	مطبع یوسفی کھنڈ	کتاب الکفالت	۵۔ الهدایۃ

اور ذمہ دین سے مشغول ہو تب بے ادایا ابراہیم اس بنا پر کہ مستحق نہ رہا ساقط نہ ہوگا بلکہ اُس کے ورثہ کو دیں گے، وہ بھی نہ رہیں تو فقراء کو دے کر برات ذمہ کریں گے خراج میں اصالتاً حق فقرانہ ہونا ضرورہ انہیں دئے جانے کے منافی نہیں کما فی مسائل الدیون (جیسا کہ تمام دیون میں ہے۔ ت) کیا دیں خراج دو قسم ہے، خراج مقاسمہ یعنی بٹائی کہ پیداوار کا نصف یا ثلث یا ربع یا خمس مقرر ہو اور خراج مولفہ کہ ایک مقدار معین دسے پر لازم کر دی جائے خواہ روپیہ، مثلاً سالانہ دو روپے بلکہ اور کچھ جیسے امیر المومنین عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے غلے کی ہر جریب پر ایک صاع غلہ اور ایک درہم مقرر فرمایا، ظاہر یہ ہے کہ ان بلاد کا خراج مولفہ ہی تھا، بہت المال میں روپیہ ہی لیا جاتا کہ غلہ، میوہ، ترکاری وغیرہ، بلکہ مدتوں سے عام بلاد میں سداطین کا یہی داب معلوم ہوتا ہے، ہدایہ میں فرمایا:

وفي ديارنا وظفوا من الدراهم في الاسراحي
صلها وتزك كذلك لان التقدير يجب ان
يكون بقدر الطاقة من اى شئ كان
ہمارے علاقہ میں تمام زمینوں پر درہم کا قعترہ
کیا جاتا ہے، اور ترکوں کے ہاں بھی یہی ہے کیونکہ
بقدر طاقت مقدار مقرر کرنا ضروری ہے چاہے وہ
جنس سے ہی ہو۔ (ت)

تو ظاہر یہاں کا خراج مولفہ ہی سمجھنا چاہیے مگر جس زمین کی نسبت ثابت ہو کہ زمان سلطنت اسلام ہستی اللہ تعالیٰ عہد میں اُس پر خراج مقاسمہ تھا، خراج مولفہ یا اتفاق مالک زمین پر ہے اور خراج مقاسمہ صاحبین کے نزدیک مزارع پر امام کے نزدیک زمیندار پر کما فی الدرر والشامیۃ (جیسا کہ در اور شامیہ میں ہے۔ ت) کتنا دیں، اگر مقدار معلوم ہو کہ زمانہ سلطنت اسلام میں سقی اللہ تعالیٰ عہد ہو گیا مقرر تھا، جب تو ظاہر ہے کہ اُسی قدر دیں اور شرط سے، اولاً خراج مولفہ میں جہاں جہاں مقدار مقرر فرمودہ امیر المومنین عسک فاروق رضی اللہ تعالیٰ عنہ منقول ہے وہاں اس پر زیادت نہ ہو کہ مذہب صحیح میں اس پر اضافہ کسی سلطان کو نہیں پہنچتا، زائد ہو تو زیادت نہ دیں اور جہاں کوئی مقدار امیر المومنین سے منقول نہیں وہاں اور خراج مقاسمہ میں نصف سے زیادت نہ ہو کہ خلاف انصاف ہے، زائد ہو تو نصف ہی دیں۔ ثانیاً اُسے کی ادا اس زمین سے اب بھی ممکن ہو ورنہ بلحاظ طاقت دیں۔

في التنوير والتصنيف عين الانصاف فلا يزاد عليه
في رد المحتار لا يزاد عليه فيه ولا في
تنویر میں ہے نصف دینا عین الانصاف ہے لہذا اس
پر اضافہ نہ کیا جائے اور رد المحتار میں ہے اس میں اضافہ

خراج المقاسمة ولا في الموظف اه في الدر المختار
ولا في الموظف على مقدار ما وظفه عمر
رضي الله تعالى عنه اه في التنوير وينقص
ما وظف ان لم تطلق اه في رد المحتار
قال في النهر لا يزيد على النصف وينبغي ان
لا ينقص عن الخمس قاله الحداد اه
وكان عدم التنقيص عن الخمس غير
منقول فذكر الحداد يثبت لكن قال الخیر
الرحملي يجب ان يحمل على ما اذا كانت تطبق
فلو كانت قليلة الربع كثيرة المون ينقص
اذ يجب ان يتفاوت الواجب لتفاوت المونة
كما في ارض العشر اه مختصرات -

نہ کیا جائے اور نہ ہی خراج مقاسمہ اور خراج موظف
میں اہ در مختار میں ہے اور نہ ہی خراج موظف میں اس
مقدار میں اضافہ کیا جاسکتا ہے جو سیدنا عرفان روق
رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے مقرر کی ہے اہ تنویر میں ہے اگر
طاقت نہ ہو تو مقررہ میں کمی کی جاسکتی ہے اہ رد المحتار
میں ہے کہ نہر میں ہے کہ نصف سے زیادہ نہیں کیا جاسکتا
حدادی نے کہا مناسب ہے خمس سے کم نہ کیا جائے اہ
اور خمس سے کم نہ کرنا منقول نہیں تو حدادی نے اسے
بطور بحث ذکر کیا ہے۔ لیکن خیر رحلی نے کہا ہے کہ اسے
اس صورت پر محمول کرنا ضروری ہے جب وہ زمین طاق
رکھتی ہو، اور اگر قبضہ کم ہو مگر اخراجات اس کے
زیادہ ہوں تو پھر کم کیا جاسکتا ہے کیونکہ اخراجات کے

تفاوت کی وجہ سے واجب میں تفاوت ضروری ہوتا ہے جیسا کہ عشری زمین میں ہے اہ مختصرات (ت)
اور اگر معلوم نہ ہو کہ سلطنت اسلام میں کیا معین تھا تو ظاہراً خراج مقاسمہ و خراج موظف غیر مقرر
امیر المؤمنین عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ میں نصف دیں اور مقررات امیر المؤمنین میں اُسی کا لحاظ رکھیں، غرض ہر جگہ
پوری مقدار دیں جس سے زیادت جائز نہ تھی۔

کیونکہ کئی امام کے کرنے سے ہوگی اور جب وہ ثابت نہیں
تو عینہ میں کمی بھی ثابت نہ ہوگی تو یہاں عینہ فراغ ذمہ
کے لیے مقرر پر اکتفا ہوگا تو یہی احوط ہوگا، اول سے

لان التنقيص انما كان يثبت بنقص الاصل
ولم يثبت فلم يثبت فكان الاستقصاء فيه
فراغ الذمة يقينا فكان الاحوط هذا كله

۲۸۶/۳	مصطفیٰ البابی مصر	باب العشر والخراج الخ	سے رد المحتار
۳۴۹/۱	مطبع مجتہدانی دہلی	"	سے در مختار
"	"	"	سے تنویر الابصار متن در مختار
۳۸۶/۳	مصطفیٰ البابی مصر	"	سے رد المحتار
۳۸۷/۳	"	"	سے "

من اول الکلام الی هنا ما اخذه الفقیر
تفقها وارجوان یکون صوابا ان شاء الله تعالی
فان اصبحت فمن الله وحده وانا احمد الله
علیه وان اخطأت فمنی ومن الشیطان
وانا ابرؤ الی الله منه ولا حول ولا قوۃ الا
بالله العلی العظیم۔

لے کر یہاں تک یہ گفتگو فقیر نے بطور تفقہ کی ہے اور
میں امید کرتا ہوں کہ ان شاء اللہ یہ صواب ہوگی
اگر تو میں درست ہوا تو اللہ وحدہ کی طرف سے ہے
اور میں اس پر اللہ تعالیٰ کی حمد بجالاتا ہوں، اور اگر
یہ غلط ہے تو میری طرف سے اور شیطان کی طرف سے
ہے اور میں اس سے برأت کا اعلان کرتے ہوئے
اپنے اللہ کے امن میں آتا ہوں ولا حول ولا قوۃ الا باللہ
العلی العظیم۔ (ت)

ونلیضہ مقررہ فاروقیہ فی جریب سالانہ یہ ہے ہر قسم غلطی پر اسی سے ایک صاع اور ایک درہم اور کھلاب یعنی خوبونے
تر بوز کی پالیزوں، کھیرے لکڑی بیگن و امثالہا کی باڑیوں پر پانچ درہم انگور و خرما کے گھنے باغوں پر جن کے اندر
زراعت نہ ہو سکے۔ دس درہم ان کے ماوراء میں وہی تقدیر طاقت ہے جس کی انتہا نصف تک پھر ان اقسام
میں حیثیت زمین و قدرت کا اعتبار ہے جو زمین جس چیز کے بونے کی لیاقت رکھتی ہو اور یہ شخص اس پر قادر ہو اس
کے اعتبار سے خرما ادا کرے مثلاً انگور بوسکتا ہے تو انھیں کا خرما دے اگرچہ گینوں بونے ہوں، اور گینوں
کے قابل ہے تو اس کا خرما دے، اگرچہ جو بونے ہوں ہر حال میں خرما سال بھر میں ایک ہی بار لیا جائے گا اگرچہ
سال میں چار بار زراعت کرے یا باوصف قدرت بالکل معطل رکھ چھوڑے اور یہ جریب انگریزی گز سے کہ ان
بلاد میں رائج ہے (جس کی مقدار سولہ گز ہے ہر گز تین انگیل) سینتیس گز مسلح ہے یعنی ۳۵ گز طول ۳۵ گز عرض
اور صاع دو سو ستر تولے ہے یعنی انگریزی روپیہ سے دو سو اٹھاسی روپیہ بھر کر راجپور کے سیرے چار تین سیر
ہوئے اور دس درہم کے عیار ۲۹ پائی یعنی دو روپے پونے تیرہ آنے اور پانچواں حصہ پیسے کا پانچ درہم کے
عیار ۳۴ پائی ایک درہم کے عیار ۱۹ پائی یعنی ۲۵ پائی کم ساڑھے چار آنے۔

فی الدر المختار وضع عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ
لکل جریب ہوسنون ذراعی ستین بذراع
کمری سبع قبضات صاعا من براوشعیر
(والصحیح انہ مما یزمرع فی تلك الارض
کما فی الکافی شرنبلالیۃ و مثله
فی البحر) و درهما من اجود
در مختار میں ہے کہ حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے
ہر جریب میں ایک صاع گندم یا جو مقرر فرمائے اور
جریب طولا عرضا ساٹھ ذراع کا ہوتا اور ہر ذراع سات
مٹھیوں کا ہوتا ہے اور صحیح یہ ہے اس زمین سے
جو کچھ پیدا ہو رہا ہے اسی سے وظیفہ ادا کیا جائیگا
جیسا کہ کافی، شرنبلالیہ میں اور اسی کی مثل بھر میں ہے

النقود (وزن سبعة كما في الزكوة بحر)
ولجرب الرطبة (وهي القش والخيما
والبطيخ والبادنجان وما جرى مجراه)
خمس مراهم ولجرب الكرم او
النخل متصلة اقيد فيهما ضعفها وما
ليس فيه توظيف عمر كزعفران وبستان
فيها اشجار متفرقة يمكن السروع
تحتها طاقته وغاية الطاقة نصف
الخارج لان التصنيف عين الانصاف
مختصرا من زيد ما بين الاهلة
من مرد المحتار وفي المدار
لوسرع الاخس قادر على الاعلى
كزعفران فعليه خراج الاعلى
وهذا يعلم ولا يفتى به كيلا يتجرى
الظلمة في مرد المحتار عن العناية
بداية كيف يجوز الكتمان وانهم
لواخذوا كانت في موضعه لكونه واجبا
واجيب باننا لو اختلفنا بذلك
لادعى كل ظالم في ارض
ليس شأنها ذلك انها
قبل هذا كانت تسرع
الزعفران في اخذ خراج

كدر مختار

رد المحتار

لدر مختار

باب العشر والخراج

+

+

اور نقد میں سے ایک درہم لازم ہوگا جس کا وزن
سات مثقال ہو جیسا کہ زکوٰۃ میں ہوتا ہے، بحر،
اور سبزیات (اور وہ کھیرے، تر، خوبوسے، بینگن
ایسی دیگر اشیا) کی جرب میں پانچ درہم، انور اور
خرما کے گھنے باغوں (یہ قید دونوں کے لیے ہے) میں
دس درہم ہے اور جس میں سیدنا عمر رضی اللہ تعالیٰ
عنه نے کوئی وظیفہ مقرر نہیں فرمایا مثلاً زعفران اور
وہ باغ جس میں متفرق درخت ہوں اور وہاں کاشت
کرنا ممکن ہو تو طاقت کے مطابق وظیفہ ہوگا اور انتہائی
طاقت نصف پیداوار ہے کیونکہ نصف ادا کرنا
عین انصاف ہے اور مختصراً، ہاں قوسین کے اندر
رد المحتار سے اضافہ میری طرف سے کیا گیا ہے اور
درمیں ہے کہ اگر کسی نے اعلیٰ پر قادر ہوتے ہوئے
ادنیٰ کو کاشت کیا مثلاً زعفران، تو اس پر اعلیٰ کا
خراج ہوگا، یہ جان تو لیا جائے مگر اس پر فتویٰ نہ دیا جائے
تاکہ ظالم اس سے فائدہ نہ اٹھائیں۔ رد المحتار میں
عناہ کے حوالے سے یہ رد کیا گیا ہے کہ ایسی بات کا
چھپانا کیسے جائز ہو سکتا ہے اور اگر ظالم لیتے ہیں تو
وہ ٹھیک کرتے ہیں کیونکہ وہ واجب ہے، اس کا
جواب یہ دیا گیا ہے کہ اگر ہم اس پر فتویٰ دیتے ہیں
تو ظالم ہر زمین کے بارے میں یہ دعویٰ کرے گا کہ
اس سے پہلے اس میں زعفران بڑیا جاتا تھا اگرچہ

مطبع مجتبیٰ دہلی ۳۲۹/۱

مصطفیٰ البابا مصر ۲۸۵-۸۶/۳

مطبع مجتبیٰ دہلی ۳۵۱/۱

ذَٰلِكَ وَهُوَ ظَلَمٌ وَعَدْوَانٌ ۖ وَاللَّفْظُ لِلْفَتْحِ
قَانُوا لَا يَفْتِي بِهَذَا الْمَاقِيَه تَسْلُطُ الظُّلْمَةُ عَلَى
أَمْوَالِ الْمُسْلِمِينَ أَذِيْدَعِي كُلَّ ظَالِمٍ أَنْ أَرْضَاهُ
تَصْلَحَ لِنِزَاعَةِ النَّزْعِ عِزْرَانِ وَنَحْوِهِ وَعِلَاجُهُ
صَعْبٌ ۖ أَمْ قُلْتُ وَالَّذِي يُوْدِي بِنَفْسِهِ وَلَا جَابِي
كَمَا فِي بِلَادِنَا فَلَا يَخْشَى ذَٰلِكَ فَلِذَا عُولَتْ عَلَى
مَاهِنَاكَ وَفِي الْهَدَايَةِ أَنْ غَلَبَ عَلَى أَرْضِ الْخَرَاجِ
الْمَاءُ وَانْقَطَعَ الْمَاءُ عَنْهَا وَاصْطَلَمَ النَّزْعُ آخَةَ
فَلَا خَرَاجَ عَلَيْهِ ، وَأَنْ عَطَلَهَا صَاحِبُهَا فَعَلِيْدُ
الْخَرَاجِ ، وَلَا يَتَكَبَّرُ الْخَرَاجُ بِتَكَرُّرِ الْخَاسِرِ
فِي سَنَةِ أَحَدٍ بِالْإِنْقِطَاعِ ، وَاللَّهُ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى .

وہ ایسی نہ ہو تو وہ اس سے خراج وصول کرے گا اور
یہ ظلم و زیادتی ہوگی اور فتح کی عبارت یہ ہے کہ فقہانے
فرمایا ہے کہ اس کے ساتھ فتویٰ نہیں دیا جائے گا کہ نہ
ایسی صورت میں مسلمانوں کے مال پر ظالموں کو مسلط کرنا لازماً
آئے گا اور ہر ظالم یہ دعویٰ کرے گا کہ یہ زمین کاشت
زعفران وغیرہ کے قابل تھی اور اس کا حل مشکل ہے اور
میں نے کہا جو شخص خود بخود ادا کرے اور وصولی کرنا نہ ہو
جیسا کہ ہمارے علاقے میں ہے اس میں ایسا کوئی
خوف و خدشہ نہیں اس لیے یہاں اسی پر اعتما دیا جائیگا
ہاں میں ہے کہ اگر خراجی زمین پر پانی کا غلبہ ہو گیا یا اس
سے پانی منقطع ہو گیا یا کسی آفت نے فصل ختم کر دی
تو اس پر خراج نہ ہوگا اور اگر مالک نے زمین کو معطل رکھا
پسہ اور پر خراج نہ ہوگا اور اختصاراً ، واللہ سبحانہ ، وتعالیٰ اعلم دست

مسئلہ از موضع سرنیاں ضلع بریلی مرسلہ امیر علی صاحب قادری ۲ رجب ۱۳۳۱ھ

زید دریافت کرتا ہے کہ آم کی بہار میں کس صورت سے دسواں حصہ نکال کے فروخت کر سکتا ہے جس سے
فروخت خبیث نہ ہو۔

الجواب

بہار اس وقت یحییٰ چاہئے جب پھل ظاہر ہو جائیں اور کسی کام کے قابل ہوں ، اس سے پہلے بیع جائز نہیں
اور اس وقت اُس میں عشر واجب ہوتا ہے پھل اپنی حد کو پہنچ جائیں کہ اب کچے اور ناقم ہونے کے باعث ان کے
بکر جانے ، سوکھ جانے ، مارے جانے کا اندیشہ نہ رہے اگرچہ ابھی توڑنے کے قابل نہ ہوئے ہوں ، یہ حالت جس کی ملک
میں پیدا ہوگی اُسی پر عشر ہے ، بائع کے پاس پھل ایسے ہو گئے تھے اُس کے بعد بیچے تو عشر بائع پر ہے ، اور جو اس حالت

۲۸۹/۳

مصطفیٰ البانی مصر

باب العشر والخراج

لہ رد المحتار

۲۸۵/۵

مکتبہ زریہ رضویہ سکھ

۰

لہ فتح القدیر

۵۴۳/۲

المکتبۃ العربیۃ کراچی

۰

لہ البدایہ

ہم پہنچے پہلے کچے بیج ڈالے اور اس حالت پر مشتری کے پاس پہنچے تو عشر مشتری پر ہے یعنی یہی حکم کھیتی کا ہے
واللہ تعالیٰ اعلم۔

جانوروں کی زکوٰۃ

مسئلہ ۱۹ محرم الحرام ۱۳۲۲ھ

کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ جانور ان حسب ذیل پر جو کہ بغرض کا شکاری ہیں اور تجارت کی
غرض سے نہیں ہیں اور سال میں زیادہ حصہ جنگل میں چرتے ہیں ان پر زکوٰۃ دینی چاہیے یا نہیں؟ بینوا تو جبروا۔
تفصیل، بیل ۱۸، گائے ۲۱، بچہ گائے ۲ سال کے ۱۳، بچہ اندر ایک سال ۳، بھینس ۲،
بھینس زادہ از دو سال ۲، بچہ بھینس کم از ایک سال ۲، بھینس ۶ - کل ۶۴ راس۔

الجواب

اونٹ، گائے، بھینس، بکری، بھیر، زرخواہ مادہ خواہ دونوں مخلوط، جبکہ قدر نصاب ہوں (کہ اونٹ میں
پانچ، گائے بھینس میں تیس، بھیر بکری میں چالیس ہے)، اور بونے جوتے کا دہنے، کھانے کے لیے نہ رکھے گئے ہوں
بلکہ تمام حاجاتِ اصلیہ سے فارغ صرف دودھ یا نسل یا قیمت بڑھانے کے لیے پالے جاتے یا شوق پرورش و فرہی
کے واسطے ہوں اور سال کا اکثر حصہ جنگل میں چھوٹے ہوئے چرنے پر اکتفا کرتے ہوں اور ان پر سال پورا گزرے اور
تمامی سال کے وقت وہ سب جانور ایک نوع کے معنی سب اونٹ یا سب گائے بھینس یا سب بھیر بکری ایک سال
سے کم کے نہ ہوں بلکہ ان میں کوئی ایک سال کامل کا بھی ہو اگرچہ ایک ہی ہو تو ان پانچوں باتوں کے اجتماع سے ان کی
زکوٰۃ دینی فرض ہوگی ورنہ نہیں۔ زکوٰۃ میں گائے بھینس ایک ہی نوع ہیں اور ان کا حساب زکوٰۃ یہ ہے کہ تیس سے کم پر
کچھ نہیں، تیس پر ایک بچہ دو سال کامل کا، پھر اسی طرح تیس سے زیادہ ہوں، سب پر کہ دو تیس کا مجموعہ ہے
انہر تک دو بچے ایک سالہ، ستر پر کہ ایک تیس اور ایک چالیس کا مجموعہ ہے، اسی تک ایک بچہ ایک سالہ ایک
دو سالہ، اسی پر کہ دو چالیس ہیں نو اسی تک دو بچے دو سالہ، نو سے پر کہ تین تیس ہیں ننانوے تک تین بچے ایک سالہ
سو پر کہ دو تیس اور ایک چالیس ہے ایک سو نو تک دو بچے ایک سالہ ایک دو سالہ، ایک سو دس پر کہ ایک تیس
دو چالیس ہے ایک سو اسی تک ایک بچہ ایک سالہ، ایک سو بیس پر کہ چار ہے چار تیس سمجھ لو چاہے تین چالیس
ایک سو اسی تک چاہے چار بچے ایک سالہ دس چاہے تین بچے دو سالہ۔ اسی قیاس پر ہر تیس پر ایک بچہ
یک سالہ، اور ہر چالیس پر ایک بچہ دو سالہ لازم آتا جاسے گا اور دہائیوں کے بیچ میں جو اکائیاں نو تک آتی جائیں گی
سب معاف ہوں گی اور گائے بھینس مخلوط ہوں تو جو گنتی میں زیادہ ہو اسی کا بچہ ایک سالہ یا دو سالہ لیں گے اور برابر

ہوں تو ان میں جو قسم اعلیٰ ہے اس کا ادنیٰ لیا جائے گا یا ادنیٰ کا اعلیٰ۔ یہ تو بھی بھیر بکری مخلوط ہونے میں، مثلاً ایک شخص کے پاس پندرہ پندرہ گائے بھینسیں ہیں جن میں ایک ایک سال کے متعدد بچے دونوں قسم کے ہیں، کوئی زیادہ فریب کوئی ہلکا کوئی متوسط، تو جہاں گائے کا بچہ زیادہ قیمتی سمجھا جاتا ہو تو ان کی سالہ بچوں میں سب سے ہلکا یا بھینس کے یکسالہ بچوں میں سب سے فریب لیا جائے گا اور جہاں بھینس کا بچہ بیش قیمت ہو تو اس کے یک سالہ بچوں میں سب سے ہلکا یا گائے کے یک سالہ بچوں میں سب سے فریب دیا جائے گا۔ تنویر الابصار و در مختار میں ہے۔

ساتھ وہ چوپایہ ہے جو سال کا اکثر حصہ باہر چر کر گزارا کرے، اگر ایسا جانور کسی نے دودھ، نسل اور گھی کے لیے رکھا ہو، بدائع میں ہے کہ اگر گوشت کے لیے ہو تو زکوٰۃ نہیں جیسا کہ اگر کسی نے بوجھ لادنے یا سواری کے لیے رکھا تو زکوٰۃ نہیں، اگر تجارت کیلئے ہے تو اس میں زکوٰۃ ہوگی (اگر نصف سال چارہ ڈالا تو وہ جانور ساتھ نہ ہوگا) اس میں زکوٰۃ نہ ہوگی کیونکہ موجب میں شک ہے (گائے) بھینس (کا نصف) (تیس ہے ان میں) (تیس) ایک کامل سال کا واجب ہوگا (یا تبعہ) اس کی نش (اور چالیس میں ایک مسن دو سال یا ایک مسن) اس پر اضافہ میں کوئی شئی نہیں، (ساتھ تک پھر ساتھ پرتیس میں جو کچھ تھا اس کا دوگنا لازم ہے اور اس پر قوتی ہے) پھر پرتیس پر ایک تبعہ اور ہر چالیس پر ایک مسن ہوگا مگر اس صورت میں جب تداخل ہو جائے مثلاً قعدہ ایک سو بیس ہوگی تو اب اختیار ہے چار تبعہ دے دے یا تین مسن، اسی طرح آگے کا معاملہ ہے (محنت و مشقت لینے والے

(السائمة المكنتية بالرعي أكثر العام لقصد الذر والنسل) والسمن في البدائع لو اسامها للحم فلا زكوة كما لو اسامها للحم والركوب، ولو للتجارة ففيها زكوة التجارة (فلو علفها نصفه لا تكون سائمة) فلا زكوة للشك في الموجب (فصاب البقر والجواميس ثلاثون سائمة وفيها تبعية ذو سنة) كاملة (أو تبعية) انشاء (وفي أربعين مسن ذو سنتين أو مسنة) ولا شئ فيما زاد (إلى ستين ففيها ضعف ما في ثلاثين) وعليه الفتوى (ثم في كل ثلاثين تبعية وفي كل أربعين مسنة إلا إذا تداخلا كما في عشرين فيخير بين أربعين تبعية وثلاث مسنات وهكذا) ولا شئ في عوامل وحمل (بفتحين ولد

الثقة (وفصیل) ولد الثقة (وعجول)
بونن ستور ولد البقرة وصورتہ ان يموت
كل النكاس ويقم المحول على اولادها الصغار
الا تبعا لکبير ولو واحد (و) لافي (عفو)
وهو ما بين النصب في كل الاموال آخر ملخصا
ملقطا۔

رد المحتار میں ہے :

الجاموس هو نوع من البقر كما في المغرب
فهو مثل البقر في الزكوة والاضحية و
الربا ويكمل به نصاب البقر وتؤخذ الزكوة
من اغليها وعند الاستواء يؤخذ اعلى
الادنى وادنى الاعلى نهر، وعلى هذا الحكم
الغنم والارباب والضان والمعزة ابن
ملك۔

اسی میں ہے :

النصاب اذا كان ضاأنا يؤخذ الواجب من
الضان ولو معزاف من المعز ولو منهما
فمن الغالب ولو سواء فمن ايهما شاء
جوهرة اي فيعطي ادنى الاعلى او اعلى الادنى
كما قد مناه۔

جانوروں، بکری کے بچوں، اونٹنی کے بچوں اور گائے
کے بچوں میں زکوٰۃ نہیں۔ اس کی صورت یہ ہے کہ
بڑے جانور مرتبے ہیں اور سال ان کے چھوٹے بچوں
پر مکمل ہوتا ہے (قواب زکوٰۃ نہیں) مگر اس صورت
میں بڑے موجود ہوں تو ان کی اتباع میں زکوٰۃ ہوگی
اگرچہ بڑا ایک ہو اور عفو میں زکوٰۃ نہیں، اور یہ تمام
اموال میں نصابوں کے درمیانی حصہ کو کہا جاتا ہے ملخصا۔

بھینس، گائے کی ایک نوع ہے جیسا کہ مغرب میں
ہے لہذا یہ زکوٰۃ، قربانی اور ربایا میں گائے کے حکم
میں ہوگی، اس سے گائے کا نصاب مکمل ہو جاتا
ہے اگر گائیں غالب ہوں تو زکوٰۃ لی جائے گی اور
اگر برابر ہوں تو ان میں جو قسم اعلیٰ ہے اس کا ادنیٰ لیا جائیگا
یا ادنیٰ کا اعلیٰ، نھر۔ اور اسی کے حکم میں بچہ اور عربی
اونٹ، بھیڑ اور بکری وغیرہ ہوتے ہیں، ابن الملک (ت)

نصاب اگر بھیڑ کا ہے تو بھیڑ ہی وصول کی جائے اور
اگر نصاب بکری کا ہے تو بکری ہی لی جائے گی اور اگر
دونوں سے نصاب ہے تو پھر غالب کا اعتبار ہوگا
اور دونوں برابر ہوں تو جس سے چاہئے لو، جوہرہ۔
یعنی اعلیٰ سے ادنیٰ یا ادنیٰ سے اعلیٰ لیا جائیگا۔ جیسا
کہ ہم نے پہلے بیان کر دیا ہے (ت)

۱۳۳/۱	مطبوعہ مجتبیٰ دہلی	باب زکوٰۃ الغنم	لے در مختار
۱۹/۲	مصطفیٰ البانی مصر	باب زکوٰۃ البقر	لے رد المحتار
۲۰/۲	"	باب زکوٰۃ الغنم	لے "

عامگیر یہ ہے :

کم از کم وہ عمر جس کے ساتھ اونٹوں میں زکوٰۃ متعلق ہوتی ہے بنت مخاض ہے ، گائے میں تبیع ، اور بھیڑ بکریوں میں شنی ، جیسا کہ شرح الطحاوی میں ہے اور اختصاراً (ت)

ادفی السن الذی یتعلق بہ وجوب الزکوٰۃ فی الابل بنت مخاض ، و فی البقر تبیع ، و فی الغنم هو الشنی کذا فی شرح الطحاوی اور ملقطاً

در مختار میں ہے :

بنت مخاض جو عمر کے دوسرے سال میں داخل ہو۔ تبیع ، ایک سال کی عمر۔ اور بھیڑ و بکری میں شنی وہ ہوتا ہے جس پر سال مکمل ہو جائے اور اختصاراً (ت)

بنت مخاض ہی التي طعنت فی السنة الثانية ، و تبیع ذو سنة كاملة ، و الشنی من الضان و المعز هو ما تمت له سنة أو بالالتقاط۔

ہندیہ میں ہے :

سائے چوپایوں مذکر و مؤنث اور ان دونوں کے اخلاط پر زکوٰۃ ہے۔ اور سائے دو چوپائے ہوتے ہیں جو جنگل میں چریں اور ان سے مقصد دودھ ، نسل ، شمن میں اضافہ اور گھی کا حصول ہو۔ محیط سرخسی میں اسی طرح ہے۔ (ت)

السوائم تجب الزکوٰۃ فی ذکورھا و اناثھا و مختلطھما و السائمة ہی التي تقسم فی البزاری لقصد الدر و النسل و الزیادة فی الثمن و السمن کذا فی محیط السرخسی۔

جب یہ قواعد معلوم ہوئے ، حکم مسئلہ مستولہ واضح ہو گیا۔ اٹھارہ بیل اور دو بھینسے کہ کاشتکاری کے لیے ہیں ان پر کچھ نہیں ، اور ایک سال سے کم کے بچے اگرچہ خود مکمل وجوب نہیں مگر ایک سالہ کے ساتھ مل کر ان پر بھی وجوب ہوتا ہے تو سب جانور سینٹالیس ہوئے جن پر ایک بچہ دو سال کامل کی عمر کا واجب ہے اور از انجا کہ ان میں زیادہ گائے ہیں تو یہ دو سالہ گائے کا ہی بچہ دیا جائے گا بھینسے اور خواہ بھینسے ، اور ازاں جا کہ ان میں زیادہ مادہ ہیں سینٹالیس میں آکیں گائے ہیں اور دو بھینسیں پوری دو جھوٹیاں۔ تو افضل یہ ہے کہ دو برس کامل کی بھینس زکوٰۃ میں دے ، فی الہندیۃ عن التتار خانۃ عن العتابیۃ ہندیہ میں تتر خانہ سے عتابیہ سے ہے گائے

۱۷۷-۷۸/۱	نورانی کتب خانہ پشاور	۱۷۷-۷۸/۱	لہ فتاویٰ ہندیۃ
۱۳۳ تا ۱۳۴/۱	مطبع مجتہائی دہلی	۱۳۳ تا ۱۳۴/۱	باب نصاب الابل و زکوٰۃ البقر و زکوٰۃ الغنم
۱۷۶/۱	نورانی کتب خانہ پشاور	۱۷۶/۱	باب الثانی فی صدقۃ السوائم

الافضل في البقران يؤدى من الذكوات التبع ومن
الاشخى التبعية - والله سبحانه وتعالى اعلم -
میں افضل یہ ہے کہ نہ کر میں تبع اور موثر میں تبع
دیا جائے۔ واللہ سبحانہ وتعالیٰ اعلم (ت)

مسئلہ از گوندہ ہراتی محلہ چاؤنی مکان مولوی مشرف علی صاحب
مسئلہ سید حسین صاحب دامت برکاتہم
۱۳ جمادی الاولیٰ ۱۳۰۷ھ

کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں لطف اللہ بہم اجمعین زکوٰۃ کن کن
مصارف میں دینا جائز ہے؟ بینوا تو جروا۔

الجواب

معروف زکوٰۃ پر مسلمان حاجت مند جسے اپنے مال ملک سے مقدار نصاب فارغ عن الحوائج اہ صلیہ پر دسترس نہیں
بشرطیکہ نہ ہاشمی نہ اپنا شوہر نہ اپنی عورت اگرچہ طلاق مغلطہ دے دی ہو جب تک عدت سے باہر نہ آئے، نہ وہ جو
اپنی اولاد میں سے جیسے بیٹا بیٹی، پوتا پوتی، نواسا نواسی، نہ وہ جن کی اولاد میں یہ ہے جیسے ماں باپ، دادا دادی
نانا نانی اگرچہ یہ اصلی و فروعی رشتے عیاذ باللہ بذریعہ زنا ہوں، نہ اپنا یا ان پانچوں قسم میں کسی کا محلوک اگرچہ مکاتب ہو
نہ کسی غنی کا غلام غیر کاتب نہ مروجی کا نابالغ بچہ، نہ ہاشمی کا آزاد بندہ، اور مسلمان حاجت مند کھنے سے کافرو غنی پہلے ہی
خارج ہو چکے۔ یہ سولہ شخص میں جنہیں زکوٰۃ دینی جائز نہیں، ان کے سوا سب کو روا۔ مثلاً ہاشمیہ بلکہ فاطمیہ عورت کا بیٹا جبکہ
باپ ہاشمی نہ ہو کہ شرع میں نسب باپ سے ہے، بعض متوہین کہ ماں کے سیدانی ہونے سے سید بن بیٹے اور باوجود
تقسیم اس پر اصرار کرتے ہیں حکیم حدیث صحیح مستحی لعنت الہی ہوتے ہیں والعیاذ باللہ تعالیٰ وقد اوضحنا ذلك في
فتاؤنا (اللہ تعالیٰ کی پناہ اور ہم نے اسے اپنے فتاویٰ میں خوب واضح کر دیا ہے۔ ت) اسی طرح غیر ہاشمی کا
آزاد شدہ بندہ اگرچہ خود اپنا ہی ہو یا اپنے اصول و فروغ و زوج و زوجہ و ہاشمی کے علاوہ کسی غنی کا مکاتب یا
زن غنیہ کا نابالغ بچہ اگرچہ یتیم ہو یا اپنے بہن بھائی، چچا، چھوٹی، خالہ، مائوں بلکہ انہیں دینے میں دونا ثواب ہے،
زکوٰۃ وصلہ رحم یا اپنی بہن یا داماد یا ماں کا شوہر یا باپ کی عورت یا اپنے زوج یا زوجہ کی اولاد کہ ان سولہ کو بھی دینا
روا، جبکہ یہ سولہ اول سولہ سے نہ ہوں، زانجا کہ انہیں ان سے مناسبت ہے جس کے باعث ممکن تھا کہ ان میں ہی
عدم جواز کا وہم جاتا لہذا فقیر نے انہیں بالتخصیص شمار کر دیا اور نصاب نہ کو پر دسترس نہ ہونا چند صورت کو شامل
ایک یکہ سرے سے مال ہی نہ رکھتا ہوا سے مسکین کہتے ہیں۔
دوم مالی ہو مگر نصاب سے کم، یہ فقیر ہے۔

سوم نصاب بھی مگر حوائج اصلہ میں مستغرق جیسے مدیون۔

چہارم حوائج سے فارغ ہو کر اسے دسترس نہیں، جیسے ابن السبیل یعنی مسافر جس کے پاس خرچ نہ رہا تو بقدر ضرورت زکوٰۃ لے سکتا ہے اس سے زیادہ اسے لینا روا نہیں۔ یا وہ شخص جس کا مال دوسرے پر دین موعیل ہے اور ہنوز میعاد نہ آئی اب اسے کھانے پینے کی تکلیف ہے تو میعاد آنے تک بقدر حاجت لے سکتا ہے یا وہ جس کا مدیون غائب ہے یا لے کر ہو گیا اگرچہ یہ ثبوت رکھتا ہو کہ ان سب صورتوں میں دسترس نہیں بالجملہ مدار کا جائزہ دینی یعنی مذکور پر ہے تو جو نصاب مذکور پر دسترس رکھتا ہے ہرگز زکوٰۃ نہیں پاسکتا اگرچہ غازی ہو یا حاجی یا طالب علم یا مفتی مگر عامل زکوٰۃ جسے حاکم اسلام نے ارباب اموال سے تحصیل زکوٰۃ پر مقرر کیا وہ جب تحصیل کرے تو بحالت غنی بھی بقدر اپنے عمل کے لے سکتا ہے، اگر ہاشمی نہ ہو۔ پھر دینے میں تملیک شرط ہے، جہاں یہ نہیں جیسے محتاجوں کو بطور اباحت اپنے دسترخوان پر بٹھلا کر کھلا دینا یا میت کے کفن و دفن میں لگانا یا مسجد، کنواں، خانقاہ، مدرسہ، پل سرائے وغیرہ بنانا ان سے زکوٰۃ ادا نہ ہوگی، اگر ان میں صرف کیا چاہے تو اس کے وہی جیلے ہیں جو ہمارے فتاویٰ میں مسطور ہیں،

یہ اس تمام گفتگو کا خلاصہ ہے جس پر تنویر الابصار، در مختار، رد المحتار اور دیگر کتب معتبرہ میں معاملہ کو ثابت کیا ہے اور ہم نے اللہ تعالیٰ کی توفیق سے اس کی سب سے اچھی تفسیر کی ہے، شاید یہ ہمارے علاوہ کہیں نہ ملے واللہ الحمد۔ اور جس شخص کو اس باب میں شک ہو وہ ان اصول و کتب کی طرف رجوع کرے خواہ

هذا كله ملخص ما استقر عليه الامم
تنویر الابصار والدر المختار ورد المحتار
وغیرہا من معتبرات الاسفار وقد لخصناه
بتوفیق اللہ تعالیٰ احسن تلخیص لعلہ لا یوجد
من غیرنا واللہ الحمد، فمن شك فی شیء من
هذا فلیراجع الاصول التي سمینا

عہ اگر دین معجل خواہ ابتداءً ہے یا یوں کہ اجل مقرر ہوئی تھی گزر چکی اور مدیون غنی مقرر حاضر ہے تو یہ صورت دسترس کی ہے اور یاد رکھنا چاہیے کہ قرض جسے لوگ دست گرداں کہتے ہیں شرعاً ہمیشہ معجل ہوتا ہے، اگر ہزار ہندو پیمان و وثیقہ تمسک کے ذریعہ اس میں میعاد قرار پائی ہو کہ اتنی مدت کے بعد دیا جائے گا اس سے پہلے اختیار مطالبہ نہ ہوگا اگر مطالبہ کرے تو باطل و نامسموع ہو وغیرہ وغیرہ ہزار شرطیں اس قسم کی کر لی ہوں تو وہ سب باطل ہیں اور قرض دہندہ کو ہر وقت اختیار مطالبہ ہے،

کیونکہ یہ تبرع ہے اور تبرع میں جبر نہیں۔ استباہ، در اور دیگر کتب میں یہ تصریح ہے کہ ادائیگی قرض کا وقت مقرر کرنا صحیح نہیں ۱۲ من فقرہ (د)

لانه تبرع ولا جبر علی المتبرع وقد نص فی الاشباہ
والدر وغیرہما انه لا یصح تاخیر القرض ۱۲ منہ
غفر له (م)

او لم نسم نعم لا باس ان نورد نصوص بعض
 ما يكاد يخفى او يستغرب ففق رد المحتار
 شمل الولاد بالنكاح والسفاح فلا يدفع
 الى ولده من الزنا الخ وفيه تحت قوله
 او بينهما زوجية ولو مبينة الخ في
 العدة ولو بثلاث نهر عن معراج الدراية
 وفيه تحت قوله ولا الم مملوك
 المذكي ولو مكاتباً وكذا مملوك من
 بينه وبينه قرابة ولاد او زوجية
 لما قال في الفتا الخ وفيه تحت
 قوله و بخلاف طفل الغنية
 فيجوز اى ولو لم يكن له اب
 بحر عن القنية اه وفيه و
 قيد بالولاد لجوازها لبقية
 الاقارب كالاخوة والاعمام والاخوان
 الفقراء بل هم اولى لانه
 صلة وصدقة و يجوز دفعها
 لزوجة ابية و ابنه و
 و نزوج ابنته تاخر خانيه اه
 ملخصا وفيه من كتاب
 الوصايا تحت قوله الشرف

ان کے ہم نے نام لیے ہیں یا نہیں، ان میں سے بعض
 ایسی نصوص کے ذکر میں بھی کوئی حرج محسوس نہیں کرتے
 جنہیں مخفی یا نا درکھا گیا ہے۔ رد المحتار میں ہے یہ تمام اولاد
 کو شامل ہے خواہ وہ نکاح کی وجہ سے ہو یا زنا کی وجہ سے
 لہذا اولاد زنا کو بھی زکوٰۃ نہیں دی جائیگی الخ اور اسی میں
 ماتن کے قول یا ان کے درمیان زوجیت کا رشتہ ہو
 خواہ وہ مباشر ہو یعنی خواہ وہ تین طلاق ہو جائے پر قدرت
 بسر کر رہی ہو، یہ نہر میں معراج الدراية سے ہے اہ اور
 اسی میں ماتن کے قول "زکوٰۃ دینے والا اپنے غلام کو نہ دے
 خواہ وہ مکاتب ہو" کے تحت ہے اور اسی طرح اس غلام کا حکم ہے جس
 کے اور زکوٰۃ دینے والے کے درمیان رشتہ اولاد یا
 زوجیت ہو، اس دلیل کے پیش نظر جو تحریرات میں ہے
 اور اسی میں ماتن کے قول بخلاف غنی عورت کے بچے
 کے کہ اسے دینا جائز ہے یعنی اس کا والد نہ ہو، یہ بحر
 میں قنیہ سے ہے اہ اور اسی میں ہے کہ اولاد کی قید
 اسی لیے ہے کہ باقی اقارب مثلاً بھائی بہنیں، چچا
 اور خالو اگر فقراء ہوں تو انہیں زکوٰۃ دی جاسکتی ہے بلکہ
 یہ لوگ زکوٰۃ کے زیادہ مستحق ہیں کیونکہ یہاں صمد رحمی اور
 صدقہ دو چیزیں جمع ہو جاتی ہیں، اپنے والد اور بیٹے کی
 بیوی اور اپنے داماد کو زکوٰۃ جائز ہے تا تاخر خانیہ اہ ملخصاً
 اور اسی میں کتاب الوصایا سے ماتن کے قول "فقط

۶۹/۲	مصطفیٰ البابی مصر	باب المصروف	سہ و لہ و سہ رد المحتار
۶۲/۲	"	"	سہ رد المحتار
۶۹/۲	"	"	سہ

من الام فقط غير معتبر، يؤيد
 قول الهندية عن البدائع فثبت ان
 الحسب والنسب يختص بالاب دون الام
 فلا تحرم عليه الزكوة ولا يكون كفواً
 لها بشمية ولا يدخل في الوقف على
 الاشراف ط اه وفيه وقال في الفتح ايضاً
 ولا يحل له اعلا بن السبيل ان
 ياخذ اكثر من حاجته، قلت وهذا
 بخلاف الفقير فانه يحل له ان ياخذ
 اكثر من حاجته وبهذا افارق ابن
 السبيل كما افاده في الذخيرة اه وفيه تحت
 قوله ومنه مالو كان ماله مؤجلاً أي اذا
 احتاج الى النفقة يجوز له اخذ الزكوة
 قدر كفايته الى حلول الاجل ثم من الثانية
 اه وفيه تحت قوله اد على غائب اي
 ولو كان حالاً لعدتممكنه من اخذ ط اه
 وفيه تحت قوله او معسر او جاحد ولوله
 بيعة في الاصح، فيجوز له الاخذ في اصح
 الاقوال لانه بمنزلة ابن السبيل
 ولو موسراً معترفاً لا يجوز كما في الثانية
 اه وفيه تحت قوله و
 في سبيل الله وهو منقطع

مال کی وجہ سے شرف معتبر نہیں کے تحت ہے کہ
 ہندیہ نے بدائع سے جو لکھا ہے وہ اس کا مؤید ہے
 تو ثابت ہو گیا کہ حسب و نسب والد کے ساتھ مختص
 ہے نہ کہ ماں کے ساتھ اہ پس اس پر زکوٰۃ حرام نہیں
 اور نہ ہی وہ ہاشمی کا کفو بنے گا اور سادات پر وقف
 میں شامل نہ ہو گا۔ اور اسی میں ہے فتح میں بھی ہے
 کہ اس (مسافر) کے لیے ضرورت سے زائد لینا جائز
 نہیں میں کہتا ہوں بخلاف فقیر کے کہ اس کے لیے
 ضرورت سے زائد لینا جائز ہے، اسی سے فقیر اور
 مسافر کے درمیان فرق واضح ہو گیا، جیسا کہ اس کا
 بیان ذخیرہ میں ہے اه اور اس میں ماتن کے قول
 "اور ایسی ہی صورت وہ ہے جس میں مال کے حصول کیلئے وقت
 مقرر ہو یعنی خرچ کی ضرورت ہو تو وقت مقرر آنے تک
 بقدر کفایت زکوٰۃ لینا جائز ہے یہ نہر میں خانیہ سے
 ہے اور اس میں ماتن کے قول "یا وہ قرضہ کسی غائب پر
 کے تحت ہے یعنی اگرچہ قرضہ عالی ہو کیونکہ اس وقت اس
 کے حصول پر قادر نہیں اور اسی میں ماتن کے قول "یا
 مقروض تنگ دست یا منکر ہو اگرچہ اصح قول کے
 مطابق گواہ بھی ہوں کے تحت ہے کہ اصح قول کے
 مطابق ایسے شخص کے لیے زکوٰۃ لینا جائز ہے کیونکہ وہ مسافر
 کی طرح ہے اور اگر مقروض امیر اور معروف ہو تو جائز
 نہیں جیسا کہ خانیہ میں ہے اه اور اسی میں ماتن کے

الغزاة وقيل الحاج وقيل طلبية العلم و
فسره في البدائع بجميع القرب، قال في
النهر والخلف لفظي للتفاق على ان
الاصناف حكمهم سوى العامل يعطون
بشروط الفقر (مخلصاً) وفيه تحت
قوله وبهذا التعليل يقوى ما نسب للواقعات
من ان طالب العلم يجوز له اخذ الزكوة
ولو غنيا اذ اخرج نفسه لافادة العلم واستفادته
هذا القرع مخالف لا تطلقهم الحرمة
في الغنى ولم يعتمد احد طائفتين وهو
كذلك والوجه تعييده بالفقير الى
اخر ما افاد عليه راحة الجواد - والله
سبحانه وتعالى اعلم -

قول "اور اللہ کی راہ میں" سے مراد وہ غازی ہیں جن
کے پاس جہاد کا خرچہ نہیں، بعض نے حاجی قرار دیا
بعض کے نزدیک طلبہ مراد ہیں۔ بدائع میں اس کلمہ
کی تفسیر تمام ثواب والے کام سے کی ہے، نہر
میں ہے کہ اختلاف لفظی ہے کیونکہ اس بات پر سب
کا اتفاق ہے کہ عامل کے سوا تمام مصارف پر تب
خرج کیا جائے گا جب وہ فقیر ہوں اور اسی
میں ماتن کے قول، اس علت کے بیان سے واقعات
کی طرف منسوب اس قول کی تقریر ہو جاتی ہے کہ طالب علم
کو زکوٰۃ لینا جائز ہے خواہ وہ غنی ہو بشرطیکہ اس نے
اپنے آپ کو علم پڑھانے اور پڑھنے کے لئے مختص کر رکھا
ہو کہ یہ تقریر فقہاء کرام کے حرمت زکوٰۃ کو فنی کے لئے
مطلق رکھنے کے خلاف ہے جبکہ اس پر کسی نے اعتقاد نہیں
کیا، طائیں کہتا ہوں یہ معاذی نہیں ہے، موزوں یہی ہے کہ طالب علم کو فقیر ہونے سے منع کیا جائے (ان کے اقارہ کے آخر تک)

ان پر اللہ تعالیٰ جواد کی رحمت ہو، واللہ سبحانہ وتعالیٰ اعلم (ت)

مسئلہ از شہر بہرائچ محلہ ناظم پورہ مسئلہ حکیم محمد عبد الوکیل صاحب

کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ مسیحی زید نے مسجد یا کنواں مسجد سے
متعلق طاہر پانی کے لیے تیار کیا اور بوجہ کی سرمایہ کے بالآخر قرضدار ہو گیا لہذا اس صورت میں مالی زکوٰۃ دینا
جائز ہے کیونکہ قرضدار کو اس کے قرضدار کرنے کے لیے مالی زکوٰۃ لینا شرعاً جائز ہے کیونکہ منجملہ مصارف مالی
زکوٰۃ کے قرضہ بھی ایک مصرف ہے۔ بینوا تو جروا

الجواب

جس پر اتنا دین ہو کہ اسے ادا کرنے کے بعد اپنی حاجات اصلہ کے علاوہ پچھن روپے کے مال کا مالک نہ رہے گا
اور وہ ہاشمی نہ ہو، نہ یہ زکوٰۃ دینے والا اس کی اولاد میں ہو، نہ باہم زوج و زوجہ ہوں، اسے زکوٰۃ دینا بیشک جائز

بلکہ فقیر کو دینے سے افضل، ہر فقیر کو بچپن روپے وقفہ نہ دینا چاہئیں، اور مدیون پر چھپ ہزار دین ہو تو زکوٰۃ کے چھپ ہزار ایک ساتھ دے سکتے ہیں قال اللہ تعالیٰ والفا ساعین (اللہ تعالیٰ کا ارشاد گرامی ہے اور مقروض لوگوں پر زکوٰۃ خرچ کی جائے۔ ت) درمختار میں ہے ۱

ومدیون لا یملک نصاباً فاضلاً عن دینہ و
فی الظہیریۃ الدافع للمدیون اولیٰ منہ
لفقیہ ۲

فقیر سے اول ہے (ت)

ردالمحتار میں ہے ۱

ونقل طعن عن الحموی انه یشرط ان لا یکون
هاشیماً واللہ تعالیٰ اعلم۔
اور خطاوی نے حموی سے نقل کیا کہ شرط یہ ہے کہ مدیون
باشمی نہ ہو۔ واللہ تعالیٰ اعلم (ت)

۱۰۲ مسئلہ مستولہ رشید احمد متعلم مدرسہ اہلسنت والجماعت ۷ محرم الحرام ۱۳۳۳ھ
کیا فرماتے ہیں علمائے دین ان مسئلوں میں کہ کسی شخص نے اپنے مال میں سے زکوٰۃ نکالی وہ روپیہ ان
شخصوں کو دینا چاہئے یا نہیں؟

- (۱) یہ کہ اگر چھپا چھپ و چھپا زاد بھاتی و بہنوں کو کچھ دے دیا جائے تو جائز ہے یا نہیں؟
- (۲) یہ کہ ماموں و مامی و نانا و نانی اور ماموں زاد بھاتی اور بہنوں کو دینا جائز ہے یا نہیں؟
- (۳) یہ کہ چھو بچا و چھو بچی اور ان کی اولاد کو دینا جائز ہے یا نہیں؟
- (۴) یہ کہ اگر اپنی معشیہ ہے اور اس کی شادی کر دی اور اس کا خاوند کم توجہ کرتا ہے تو اس کو زکوٰۃ کا مال دینا جائز ہے یا نہیں؟
- (۵) یہ کہ بھانجی بھانجے کو کچھ دے دیا جائے تو جائز ہے یا نہیں؟
- (۶) یہ کہ اگر زکوٰۃ روپے سے لحاف میں رُوئی ڈلو اگر غریبوں کو تقسیم کر دیں تو جائز ہے یا نہیں؟
- (۷) یہ کہ اگر طالب علم کو کچھ دے دیا جائے تو جائز ہے یا نہیں؟
- (۸) یہ کہ اگر بہنوئی کو کچھ دے دیا جائے تو جائز ہے یا نہیں؟

لہ القرآن ۶/۹

باب المصروف

مطبع مجتہبی دہلی

۱۳۰/۱

لہ درمختار

مصطفیٰ البابا مصر

۶۶/۲

لہ ردالمحتار

(۹) یہ کہ اگرچہ معلوم ہو کہ یہ شخص غریب معلوم ہوتا ہے اور پوشیدہ اس کے پاس چاہے کچھ ہو اس کو دینا جائز ہے یا نہیں؟

(۱۰) یہ کہ ان روپوں میں سے فقیروں کو جمانگے پھرتے ہیں دینا جائز ہے یا نہیں؟

(۱۱) علاوہ اس کے وہ بات کہ جس میں روپیہ زکوٰۃ صرف کیا جائے وہ برائے مہربانی تحریر کر دیجئے گا۔

(۱۲) یہ کہ اگر مولود شریف میں یا نیاز دعا میں صرف کیا جائے تو جائز ہے یا نہیں؟ بینوا تو جروا

الجواب

(۱) ہاں جائز ہے جبکہ مصرف ہو۔

(۲) نانا نانی کو ناجائز باقی چاروں کو جائز۔

(۳) ان سب کو دے سکتے ہوں جبکہ نہ غنی ہوں نہ غنی باپ کے بچے نہ ہاشمی۔

(۴) جائز ہے جبکہ محتاج ہو۔

(۵) ان کو بھی بشرط مذکورہ جائز ہے۔

(۶) ہاں روٹی کی قیمت زکوٰۃ میں لگا سکتا ہے جبکہ بدینیت زکوٰۃ دے مگر بھرائی کی اجرت زکوٰۃ میں شمار نہ ہوگی۔

(۷) جائز ہے جبکہ غنی و ہاشمی نہ ہو۔

(۸) بشرط مذکورہ جائز ہے۔

(۹) جبکہ اسے اس کا اندرونی حال معلوم نہیں تو ظاہر محتاجی پر عمل کر کے زکوٰۃ دے سکتا ہے۔

(۱۰) جائز ہے مگر جو ان تندرست جو بھیک مانگنے کا پیشہ کر لیتے ہیں جیسے جوگی سادھویچے ان کو دینا جائز نہیں۔

(۱۱) محتاج فقیر جو نہ ہاشمی ہو نہ غنی باپ کا نابالغ بچہ، نہ اپنی اولاد جیسے میا بیٹی، پوتا پوتی، (اُسا نو اسی،

غیر اس کی اولاد جیسے ماں باپ، دادا دادی، نانا نانی، نہ اپنی زوجہ، نہ عورت کا اپنا شوہر، ایسے

محتاج کو جو ان سب کے سوا ہو بدینیت زکوٰۃ دے کر مالک کر دینے سے زکوٰۃ ادا ہوتی ہے و بس۔

(۱۲) مجلس میلاد پاک میں حق عام تقسیم ہوتا ہے غنی فقیر مصرف غیر مصرف کی تخصیص نہیں ہوتی، یونہی نیازی کی

تقسیم میں تو اس سے زکوٰۃ ادا نہیں ہو سکتی، ہاں جو حق خاص فقراء مصرف زکوٰۃ کو دے اس کا شمار

ان کو دینے میں زکوٰۃ کی نیت کرے تو وہ زکوٰۃ میں محسوب ہو سکتے ہیں۔ واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ ۱۰۳ از مراد آباد مسئلہ امیر حسن صاحب رضوی ۹ محرم الحرام ۱۳۳۴ھ

کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ صدقہ فطر کس قدر دینا چاہئے اور کس کو

دینا چاہئے اور کس وقت ادا کرے اور کس کی طرف سے؟ بینوا تو جروا

الجواب

صدقہ فطر سو روپے کے سیرے پونے دو سیر اٹھنی بھر اوپر دیا جائے اور اس کے مصرف وہی لوگ ہیں جو مصرف ذکوۃ ہیں اور اس کے دینے کا وقت واسع ہے، عید الفطر سے پہلے بھی دے سکتا ہے اور بعد بھی، مگر بعد کو تاخیر نہ چاہئے بلکہ اولیٰ یہ ہے کہ نماز عید سے پہلے نکال دے کہ حدیث میں ہے، صاحب نصاب کے روزے ملتی رہتے ہیں جب تک یہ صدقہ ادا نہ کرے گا۔ اپنی طرف سے اور اپنے بچوں کی طرف سے دینا واجب ہے اور باندی غلام کی طرف سے بھی جو اس کی ملک میں، بی بی یا بالغ بچوں کی طرف سے دینا واجب نہیں اگر وہ صاف نصاً ہیں، آپ دیں یا ان کی اجازت سے یہ دے، بلا اجازت ان کی طرف سے ادا نہ ہوگا۔ واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ ۱۰۴

میرے عزیزوں میں ایک شخص نابینا اور قرضدار ہیں جائیداد ان کے ہے لیکن قرضداری سے کم ہے اور قبضہ دوسرے شخص کا ہے، ان کو آمد بھی پورے پورے طور سے نہیں ملتی، زکوۃ ان کو دینی چاہئے یا نہیں؟ فقط

الجواب

ہاں بلکہ عزیزوں کو دینے میں دونا ثواب ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم
مسئلہ ۱۰۵ از حاجی عبدالکریم نور محمد جنرل مرچنٹ چوک ناگپور
زکوۃ کا پیسہ طلبہ کو دے سکتے ہیں امداد کے لیے یا نہیں؟

الجواب

طلبہ کو صاحب نصاب نہ ہوں انھیں زکوۃ دی جاسکتی ہے بلکہ انھیں دینا افضل ہے جبکہ وہ طلبہ علم دین بطور دین پڑھتے ہوں۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ ۱۰۶ از شہر ربلی دفتر انجمن خدام المسلمین ۲۲ شعبان ۱۳۳۸ھ

کیا فرماتے ہیں علمائے دین کہ پیشہ ور گداگروں کو زکوۃ و خیرات کا مال دینے سے زکوۃ ادا ہوتی ہے یا نہیں اور مذہبی و تمدنی نقطہ نظر سے کہاں تک یہ گروہ زکوۃ کا مستحق ہے اور پیشہ ور گداگروں کی ہمت افزائی نہ کرنا کہاں تک جائز ہے؟

الجواب

گداؤں تین قسم ہے،

ایک غنی مالدار جیسے اکثر جوگ اور سادھو بچے انھیں سوال کرنا حرام اور انھیں دینا حرام، اور ان کے دے سے زکوۃ ادا نہیں ہو سکتی، فرض سر پر باقی رہے گا۔

دوسرے وہ واقع میں فقیر ہیں قدر نصاب کے مالک نہیں مگر قوی و تندرست کسب پر قادر ہیں اور سوال کسی ایسی ضرورت کے لیے نہیں جو ان کے کسب سے باہر ہو کوئی حرفة یا مزدوری نہیں کی جاتی مفت کا کھانا کھانے کے عادی ہیں اور اس کے لیے بھیک مانگتے پھرتے ہیں انھیں سوال کرنا حرام، اور جو کچھ انھیں اس سے ملے وہ ان کے حق میں جعیت کہ حدیث شریف میں،

لا تحل الصدقة لغنی ولا لذی صرة سوتی۔ صدقہ حلال نہیں کسی غنی کے لیے اور نہ کسی توانا و تندرست کے لیے (ت)

انھیں بھیک دینا منع ہے کہ معصیت پر اعانت ہے، لوگ اگر نہ دیں تو مجبور ہوں کچھ محنت مزدوری کریں۔
قال الله تعالى ولا تعاونوا علی الاثم و العداوان۔
اللہ تعالیٰ کا مبارک فرمان ہے، گناہ اور زیادتی پر تعاون نہ کرو (ت)

مگر ان کے دے سے زکوٰۃ ادا ہو جائیگی جبکہ اور کوئی مانع شرعی نہ ہو کہ فقیر ہیں،
قال الله تعالى انما الصدقات للفقراء۔
اللہ تعالیٰ کا فرمان مبارک ہے صدقات فقراء کے لیے ہیں (ت)

تیسرے وہ عاجز ناتوان کہ نہ مال رکھتے ہیں نہ کسب پر قدرت، یا جتنے کی حاجت ہے اتنا کمانے پر قادر نہیں انھیں بقدر حاجت سوال حلال، اور اس سے جو کچھ ملے ان کے لیے طیب، اور یہ عمدہ مصارف زکوٰۃ سے ہیں اور انھیں دینا باعث اجر عظیم، یہی ہیں وہ جنھیں جھگڑنا حرام ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم
مسئلہ از ناگوار مارواڑ از دکان قادری بخش مرسلہ محمد بخش پریزیڈنٹ انجمن مدرسہ حمیدیہ اسلامیہ شعبان ۱۳۳۷ھ
کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ مال زکوٰۃ مدرسہ اسلامیہ میں دینا جائز ہے یا نہیں؟

الجواب

مدرسہ اسلامیہ اگر صحیح اسلامیہ خاص اہلسنت کا ہو۔ نیچریوں، وہابیوں، قادیانیوں، رافضیوں، دیوبندیوں وغیرہ مرتدین کا نہ ہو تو اس میں مال زکوٰۃ اس شرط پر دیا جاسکتا ہے کہ مہتمم اس مال کو جہاد رکھے اور خاص تمبیک فقیر کے مصارف میں صرف کرے مدرسین یا دیگر ملازمین کی تنخواہ اس سے نہیں دی جاسکتی۔

۱۔ جامع الترمذی ابواب الزکوٰۃ باب ما جاء من لا تحل له الصدقة امین کمپنی کتب خانہ رشیدیہ دہلی ۸۳/۱

۲۔ القرآن ۲/۵

۳۔ القرآن ۶۰/۹

نہ مدرسہ کی تعمیر یا مرمت یا فرش وغیرہ میں صرف ہو سکتی ہے، نہ یہ ہو سکتا ہے کہ جن طلبہ کو مدرسہ سے کھانا دیا جاتا ہے اس روپے سے کھانا پکا کر ان کو کھلایا جائے کہ یہ صورت اباحت ہے اور زکوٰۃ میں قلیک لازم، ہاں یوں کر سکتے ہیں کہ جن طلبہ کو کھانا دیا جاتا ہے ان کو نقد روپیہ بہ نیت زکوٰۃ دے کر مالک کر دیں پھر وہ اپنے کھانے کیلئے واپس دیں یا جن طلبہ کا وظیفہ نہ اجرت بلکہ محض بطور امداد ہے ان کے وظیفے میں دیں یا کتابیں خرید کر طلبہ کو ان کا مالک کر دیں۔ ہاں اگر روپیہ بہ نیت زکوٰۃ کسی مصرف زکوٰۃ دے کر مالک کر دیں وہ اپنی طرف سے مدرسہ کو دے دے تو تنخواہ مدرسین و ملازمین وغیرہ جملہ مصارف مدرسہ میں صرف ہو سکتا ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ از حافظ محمد ایاز صاحب از قصبہ نجیب آباد ضلع بجنور محلہ پٹھان پورہ ۲۴ محرم ۱۳۳۲ھ
کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ اگر زکوٰۃ کے روپے سے دو چار کتب دینی مثل فتاویٰ غلگیری و مشکوٰۃ شریف وغیرہ خرید کر کے دوسرے شخص کے پاس بطور وقف رکھ دی جائیں تاکہ عام کو اس سے فیض پہنچے اس وجہ سے ایسی کتاب بوجہ بیش قیمت ہونے کے یہاں میسر نہیں ہے تو اس کے واسطے کیا صورت ہونی چاہئے کہ زکوٰۃ بھی ادا جائے اور کتابوں کی کارروائی بھی ہو جائے۔

الجواب

مال زکوٰۃ سے وقف ناممکن ہے کہ وقف کسی کی ملک نہیں ہوتا اور زکوٰۃ میں فقیر کی تمیک شرط ہے اس کی تدبیریں ہو سکتی ہے کہ کسی نیک بندہ کو زکوٰۃ کا مصرف ہے یہ نیت زکوٰۃ دے کر ملک کر دیا جائے اور وہ اپنی طرف سے کتابیں خرید کر وقف کر دے۔ ایک اور جملہ بھی ممکن ہے مثلاً سو روپے کی کتابیں وقف کرنے کے لیے خریدی ہیں اور اس پر سو روپے زکوٰۃ کے آتے ہیں تو من دو من گیہوں مثلاً کسی فقیر کے ہاتھ سو روپے کو جمع کرے اور اسے بکھا دے کہ یہ قیمت تمہیں ہم ہی دینگے جب وہ خرید لے تو اب اسے سو روپے بہ نیت زکوٰۃ دے جائیں، جب وہ قبضہ کر لے اب اس سے اس آتی ہوئی قیمت میں روپے لے لیے جائیں، اگر نہ دے تو جبراً لے سکتا ہے کہ وہ اس کا دیون ہے، اب اس روپے سے کتابیں خرید کر وقف کر دیں، المسئلۃ منصوص علیہا فی الدر المختار والمعتدات الاستقار اور مختار اور دیگر معتمد کتب میں اس مسئلہ پر نص ہے۔ ت، واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ حاجی عیسیٰ صاحب کاٹھیاوار ۲۲ رمضان شریف ۱۳۳۴ھ

کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متنبی اس مسئلہ میں کہ،

(۱) ایک مسجد میں بلحاظ مصلیان بہت کم گنجائش ہے یا باپس وجہ کہ ہر وقت کی نماز میں گمشدہ کش کا سامنا ہوتا ہے لہذا ایسی حالت میں اگر کوئی صاحب زکوٰۃ اپنی زر زکوٰۃ کو کسی غریب مسلمان شخص کی ملکیت قائم کر کے اس مکان کو جو مسجد سے ملحق ہے خرید کر کے شامل مسجد کر دے تو زکوٰۃ ادا ہوگی یا نہیں؟ مگر اگر

مسجد مذکور کے قرب و جوار کے مسلمانوں میں اس قدر استطاعت نہیں کہ ہر چند فراہم کر کے مکان مذکور کو فیر سکیں۔
(۲) ایسی کتاب دینی جو اگر طبع کی جائے تمام مسلمانانِ عالم میں مفید ثابت ہو سکتی ہے اگر کوئی شخص زکوٰۃ سے
چند فراہم کر کے کتاب مذکور بغرض رفاہ عام پھیلانے تو ان چند دہندگان اصحاب کا زکوٰۃ ادا ہو گیا نہیں

الجواب

(۱) جبکہ اس نے فقیر مصرف زکوٰۃ کو بریت زکوٰۃ سے کرمالک کر دیا زکوٰۃ ادا ہو گئی اب وہ فقیر مسجد میں لگا دے
دونوں کے لیے اجر عظیم ہوگا، درمختار میں ہے :

وحيلة التكفين بها الصدقة على فقير ثم هو يكفن الثواب لهما وكذا في تعمير المسجد
كفن بنائے کے لیے یہ جیلہ ہے کہ صدقہ فقیر کو دیا جائے
پھر وہ فقیر کفن بنا دے تو ثواب دونوں کے لیے ہوگا
اسی طرح تعمیر مسجد میں جیلہ کیا جاسکتا ہے۔ (ت)

بحر الرائق میں زیر قول من لالی بناء مسجد وتكفين ميت وقضاء دينه وشراء قن يعتيق (زکوٰۃ
سے تعمیر مسجد، میت کے لیے کفن اور اس کا ادا، قرض اور ایسے غلام کا خریدنا جائز نہیں جسے آزاد کر دیا گیا ہو۔ ت)
فسد مایا،

والمحيلة في الجواز في هذه الاربعة ان يتصدق
بمقدار من كوته على فقير ثم يأمره بعد ذلك
الصرف في هذه الوجوه فيكون لصاحب المال
ثواب الزکوٰۃ وللفقير ثواب هذه الصرف
كذا في المحيط۔
ان چاروں میں جواز کا جیلہ یہ ہے کہ آدمی زکوٰۃ فقیر کو
دے پھر اسے کہے کہ ان چاروں پر خرچ کرے،
صاحب مال کیلئے زکوٰۃ کا ثواب اور فقیر کے لیے خرچ
کا ثواب ہوگا۔ کذا فی المحيط (ت)

(۲) جائز ہے اور اس میں چند دہندوں کے لیے اجر عظیم اور ثواب جاری ہے، جب تک وہ کتاب
باقی رہے گی اور سلا بعد نسل جن جن مسلمانوں کو فائدہ دے گی ہمیشہ ان سب کا اجر ایک چند دہندے کو اُس کی حیات
میں اور اُس کی قبر میں پہنچتا رہے گا۔ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں :

اذا مات الانسان انقطع عمله الا من ثلث
صدقة جارية او عمل ينتفع بها
جب انسان فوت ہو جاتا ہے تو اس کا عمل منقطع ہو جاتا
ہے مگر تین صورتوں میں جاری رہتا ہے، ایک اُس نے

اولد صالح يدعونه۔ رواہ البخاری فی ادب المفرد، ومسلم فی الصحيح وابوداؤد و الترمذی عن النسائی عن ابي هريرة رضي الله تعالى عنه۔
 صدقہ جاریہ کیا تھا، دوسرا اس کا ایسا عمل جو اب بھی نافع ہے یا اس کی نیک اولاد جو اس کے لیے دعا کرے۔ اسے امام بخاری نے ادب المفرد میں، مسلم نے صحیح میں ابو داؤد، ترمذی اور نسائی نے حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کیا ہے۔ (ت)

مگر اولاً فقیر کو بنیت زکوٰۃ دے کر مالک کر دینا ضرور ہے پھر وہ فقیر طبع کتاب میں خود دے دے یا اس سے دلوا دے۔ جیسا کہ در مختار و بحر الرائق کی عبارت سے محسوس ہوگا، یا جو جو طریقے آمد نے کتب فقہ میں لکھے ہیں بجالائے۔ در مختار میں ہے:

حيلة الجواز ان يعطى المديونة الفقير من كوته ثم يأخذها عن دينه ولو امتنع المديون مديده واخذها لكونه ظفر بجنس حقه فان مانعه كرفعها للقاضي۔
 حیلہ جوازیوں ہے کہ اپنے مقروض فقیر کو زکوٰۃ دی جائے پھر اس سے اپنے قرض میں واپس لی جائے اور اگر مقروض نہ دے تو اس سے چھین لے کیونکہ یہ اپنے حق پر قدرت کا معاملہ ہے، اگر اس پر بھی نہ دے تو قاضی کی طرف معاملہ لے جایا جائے (ت)

اور سب سے آسان یہ ہے کہ ایک دیندار شخص کے پاس سب زکوٰۃ دہندہ اپنا چندہ جمع کریں اور اس سے کہہ دیں کہ زکوٰۃ ہے طریقہ شرعیہ پر بعد تمسک فقیر طبع میں ہمارے ثواب کے لیے صرف کروہ ایسا ہی کرے، سب زکوٰۃں بھی ادا ہو جائیں گی اور وہ دینی ضروری نافع کام بھی ہو جائیگا اور یہ احوال کا ملنا نہ باذن مالکانہ ہے کہ چندہ کا یہی طریقہ معروف معہودہ ہے کچھ نافع نہ ہوگا۔ در مختار میں ہے:

لو خلط من زکوٰۃ موکلیہ ضمن وکان متبرعا لا اذا وكله الفقهاء۔
 اگر اپنے موکلین کی زکوٰۃ خلط ملط کر دی تو موکل ضامن ہوگا اور وہ تبرع کرنے والا ہوگا مگر اس صورت میں جب فقرا نے اسے اپنا موکل قرار دے دیا ہو۔ (ت)

لے صحیح مسلم باب ما علی الانسان من الثواب بعد وفاته قیدی کتب خانہ کراچی ۴۱/۲
 الادب المفرد باب ۱۹ بر الوالدین بعد موتہما حدیث ۳۸ مکتبہ اثیریہ سانگلہ بل شیخوپورہ ص ۲۱
 لے در مختار کتاب الزکوٰۃ مطبع مجتہبی دہلی ۱۳۰/۱
 لے ایضاً

رد المحتار میں ہے :

قال في التتارخانية اذا وجد الاذن او اجاز المالكان له -
تانا رخانیہ میں ہے کہ یہ کسی اذن کی وجہ سے ہو یا
مؤکل اسے جائز کر دیں اور (ت)

اسی میں ہے :

ثم قال في التتارخانية او وجدت دلالة الاذن بالخلط كما جرت العادة الخ. والله تعالى اعلم -
پھر تانا رخانیہ میں کہا کہ یا دلالت اختلاط کی
اجازت ہو جیسے کہ عادت معروفہ ہے۔ واللہ
تعالیٰ اعلم (ت)

مسئلہ مستولہ ناصر الدین صاحب سیلی بھیتی از اگر مملکت نئی بستی، گلی بدھوبینگ، مکان حافظ سعید الدین
سوداگر لٹھا ۱۶ جمادی الاولیٰ ۱۳۳۰ھ

کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ جنگ اٹلی و شہنشاہ روم کے واسطے اہل اسلام نے اکثر چنیدہ
جمع کیا ہے، اگر زیور کی زکوٰۃ کا روپیہ جنگ مذکور کے واسطے شہنشاہ روم کو بھیجا جائے تو یہ روپیہ دینا جائز
ہو گا یا ناجائز؟ بینوا تو جہودا

الجواب

زکوٰۃ جہاد کے اُن مصارف میں جن میں فقیر کو تملیک نہ ہو جیسے گولے بارود کی خریداری یا فوج کی
بار برداری یا فوجی افسروں کی تنخواہ یا فوجی دو اخانہ کی دواؤں میں دینا جائز نہیں، نہ اس سے زکوٰۃ ادا ہو۔
عالمگیری میں ہے :

لا يجوز ان يبني بالزكاة المسجد وكذا
الحج والجهاد وكل ما لا تمليك فيه كذا
في التبیین -
زکوٰۃ سے مسجد بنانا جائز نہیں، اسی طرح حج اور
جہاد، بلکہ ہر وہ مقام جہاں تملیک نہ ہو تبیین میں
یہی ہے۔ (ت)

ہاں فقیر مجاہدوں کو دی جائے یا شہیدوں کے فقیر پس ماندوں کو یا ان مجاہدوں کو جو سفر کر کے آئے گھر پر اموال
رکھتے ہیں یہاں مصارف کے لیے کچھ پائس نہیں ان کو دینا جائز ہے اول فی سبیل اللہ ہے ثانی فقر اور

۱۲/۲	مصطفیٰ البابی مصر	کتاب الزکوٰۃ	رد المحتار
۱۸۸/۱	نورانی کتب خانہ پشاور	الباب السابع فی المصارف	فتاویٰ ہندیہ

تاریک ابن السبیل، اور یہ سب مصارفِ زکوٰۃ ہیں۔ درمختار میں ہے،
 مصرف الزکوٰۃ فقیر و فی سبیل اللہ و هو
 منقطع الغزاة و ابن السبیل و هو کل من
 له مال لامعة (ملخصاً)
 اس سے مراد ہر وہ شخص ہے جس کا مال تو ہو مگر
 اس کے پاس نہ ہو۔ (ت)

یاد رہے کہ یہاں کسی معتد فقیر کو دے کر مالک کو کے قبضہ دے دیں وہ اپنی طرف سے اس چندہ میں دے دیے
 اب کوئی شرط نہیں ہر مصرف میں صرف ہو سکتی ہے، اور زکوٰۃ دہندہ اور فقیر دونوں کو ثواب ملے گا۔ درمختار
 میں ہے :

حيلة التكفين بها الصدق على فقير ثم
 هو يكفن فيكون الثواب لهما وكذا في
 تعمير المسجد
 تکفین کے لیے حیلہ یہ ہے کہ زکوٰۃ فقیر کو دی جائے
 فقیر کفن بنو ادے، ثواب ثواب دونوں کے لیے
 ہوگا، اسی طرح تعمیر مسجد میں حیلہ کی صورت ہے۔
 پھر صورت اولیٰ میں کہ خود زکوٰۃ ہی ان جائز مصارف کے لیے وہاں بھیجے، اگر ابھی اس کی زکوٰۃ کا سال
 تمام نہ ہوا تھا پیشگی دیتا ہے جب تو دوسرے شہر کو بھیجنا مطلقاً جائز ہے اور اگر سال تمام کے بعد بھیجے جب بھی اس
 صورت میں حکم جواز ہے کہ مجاہدوں کی اعانت میں اسلام کا زیادہ نفع ہے۔ درمختار میں ہے :
 كثر نفعها الا الى قرابة او احوال او اصلح
 او اوسع او انفع للمسلمين، او كانت معجلة
 قبل تمام الحول فلا يكر خلاصة (ملخصاً)
 زکوٰۃ کو دوسری جگہ غنقل کرنا مکروہ، یاں اس صورت
 میں مکروہ نہیں جب دوسری جگہ کوئی رشتہ دار،
 زیادہ محتاج، نیک، صاحبِ تقویٰ یا مسلمانوں کا
 زیادہ فائدہ ہو یا سال سے پہلے جلدی زکوٰۃ دینا
 چاہتا ہو، خلاصہ (ت)

مگر اذینان ضرور ہو کہ ٹھکانے پر پہنچے بیچ میں خورد و برد نہ ہو جائے۔ واللہ تعالیٰ اعلم

۱۴۰/۱	مطبع مجتہباتی دہلی	باب المصروف	لہ درمختار
۱۳۰/۱	" " "	کتاب الزکوٰۃ	"
۱۴۱-۱۴۲/۱	" " "	باب المصروف	"

مسئلہ ۱۱۲ از دہرہ دون محلہ دھامان مسئلہ مختار حسین قادری ۲ شوال ۱۳۳۹ھ
 کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ موجودہ حالت زار جو مظلومین میں ترک کی ہے مثلاً سمرنا،
 اناطولیہ وغیرہ میں جو یونانیوں کی دست درازوں کے شکار ہو رہے ہیں ان کی امداد زکوٰۃ کے مال سے کی جائے
 تو زکوٰۃ ادا ہوگی یا نہیں؟ اگر ہوگی تو روپیہ بھیجنے اور دینے کی کیا صورت ہونی چاہئے، موجودہ طریق جو سیٹھ چھوٹائی
 بمبئی والا کر رہا ہے کہ امداد مظلومین ترکوں کی جس میں وہ زکوٰۃ کو بھی شامل کرنا چاہتا ہے اپنے اختیار سے زکوٰۃ اور دیگر چندہ
 لے کر جتنی جہاں ضرورت ہوتی ہے مثلاً بیماروں کی مدد، لئے ہوئے گھروں کی امداد وغیرہ اپنی رائے کے موافق صرف کرتا ہے۔
 تو جو لوگ اس میں زکوٰۃ دیتے ہیں ادا ہوگی یا نہیں؟ بیوا تو جو

الجواب

اس واقعہ سے زکوٰۃ ادا نہیں ہو سکتی، یہ لوگ بطور خود چندہ کرتے ہیں اور زکوٰۃ وغیرہ زکوٰۃ بلکہ مسلم وغیر مسلم سب
 کے چندے غلط کو لیتے وہ روپیہ فوراً ہلاک ہو جاتا ہے اور قابل ادا زکوٰۃ نہیں رہتا، فان الخط استهلاك (کیونکہ
 غلط ملط کرنا ہلاک کرنا ہوتا ہے۔ ت) فتاویٰ عالمگیری میں ہے :

سر جلال دفع کل منها زکوٰۃ مالہ الی سرجل
 لیودی عنہ فخط مالہا تم تصدق ضمن الوکیل مال
 الدافعیں وکانت الصدقة عنہ کذا فی
 فتاویٰ قاضی خاںؒ

دوا شتی من اپنے مال کی زکوٰۃ ایک شخص کو دی تاکہ وہ
 ان کی طرف سے ادا کرے اس لئے دونوں کے مال کو ملا دیا پھر زکوٰۃ
 ادا کی تو وکیل ان کے مال کا ضامن ہو گا اور صدقہ
 وکیل کی طرف سے ہو گا، فتاویٰ قاضی خاں (ت)

در مختار میں ہے :

لو خط نہ کوۃ مؤکلیہ ضمن وکان متبعاً
 الا اذا کلد الفقر انہ

اگر اپنے مؤکلیں کی زکوٰۃ میں خط ملط کر دیا تو وہ وکیل
 ضامن ہو گا اور متبرع ہو گا مگر اس صفت میں کہ جب اسے فقر
 نے اپنا وکیل بنایا ہو۔ (ت)

اس کی صورت یہ ہو سکتی ہے کہ زکوٰۃ دینے والے خالص مسلمان اپنی اپنی زکوٰۃ ایک معتمد دین کے پاس
 جمع کریں اور وہ روپیہ ملا لینے کی اجازت دیں اور اُس میں کوئی پیسہ غیر زکوٰۃ کا غلط نہ کیا جائے نہ کسی وہابی یا
 رافضی یا نجری یا قادیانی یا حد کفر تک پہنچے ہوئے گاندھوی کی زکوٰۃ اس میں شامل ہو کہ ان لوگوں کی زکوٰۃ شرعاً

زکوٰۃ نہیں، یہ خالص زکوٰۃ شرعی کا جمع کیا ہوا مال کہ مالکوں کے اذن سے غلط ملط کیا گیا اُن فقراء مظلومین کو پہنچایا جاسے۔
رد المحتار میں زیر عبارت مذکورہ درمختار ہے:

قوله ضمن وكان متبرعا لانه ملكه بالخط
وصار مؤديا مال نفسه قال في التتارخانية
الاذا وجد الاذن او اجاز المالك ان ويتصل
بهذا العالم اذا سئل للمفقراء شيئا وخط
يضمن قلت ومقتضاه لو وجد العرف فلا
ضمان لوجود الاذن حينئذ دلالة الله
اسبغانه وتعالى.

ان کا قول ہے وکیل ضامن ہوگا اور اس کی ادائیگی
بطور تبرع ہوگی کیونکہ غلط ملط کرنے سے وہ مالک بنتا
ہے اور اب وہ اپنے مال کو ادا کرنے والا ہوگا۔
تتارخانیہ میں ہے کہ اگر اس صورت میں جب اجازت
ہو یا مالک اسے جائز کر دیں اس کے ساتھ وہ صورت
بھی ملتی ہے جب کسی عالم نے فقراء کے لیے کچھ مانگا
اور غلط ملط کر دیا تو وہ ضامن ہوگا۔ میں کہتا ہوں اس

کا مقتضایہ ہے کہ اگر عرفا ایسا کیا جاتا ہو تو اب ضمان نہ ہوگا کیونکہ اس وقت دلالت اجازت موجود ہے۔ واللہ
سبحانہ وتعالیٰ اعلم (د)

مسئلہ ۱۳۳۳ امیر حسن بننگالی طالب علم مدرسہ اہلسنت وجماعت ۲۸ ربیع الآخر ۱۳۳۳ھ
مالدار کے لیے صدقہ لینا جائز ہے یا نہیں؟

الجواب

صدقہ واجبہ مالدار کو لینا حرام اور دینا حرام، اور اس کے دئے ادا نہ ہوگا اور نافذ مانگ کر مالدار کو
لینا حرام اور بے مانگے مناسب نہیں جبکہ دینے والا مالدار جان کر دے اور اگر وہ محتاج سمجھ کر دے تو لینا حرام
اور اگر لینے کے لیے اپنے آپ کو محتاج ظاہر کیا تو دوسرا حرام، ہاں وہ صدقات نافذہ عام خلایق کے لیے ہوتے ہیں
اور ان کے لینے میں کوئی ذلت نہیں وہ غنی کو بھی جائز ہیں جیسے حوض کا پانی، ستیاریہ کا پانی، نیاز کی شیرینی، سرائے
کا مکان، پل پر سے گزرے۔ واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ ۱۳۳۴ از بر علی محلہ کانکر کولہ متصل مسجد خرد مدرسہ الطاف علی خان مورخہ ۱۳ ذی الحجہ ۱۳۳۸ھ
کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ مدرسہ دینیہ میں زکوٰۃ و صدقہ مدرسین کو
دینا جائز ہے یا نہیں، تنخواہ میں دینا و طلباء کو جو کہ تعلیم میں ان کی تعلیم کے اخراجات کے واسطے دینا جائز ہے
یا نہیں؟

الجواب

تخاؤہ در سین میں نہیں دے سکتے، ہاں طلبہ کو تمہیک کر سکتے ہیں اگرچہ یتیم نہ ہوں۔ واللہ تعالیٰ اعلم
مسئلہ ۱۱۵ از میرٹھ سٹی ضلع جودھ پور مسئلہ فخر الدین شاہ ۱۹ ذی القعدہ ۱۳۳۹ھ
 کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ یتیموں کو زکوٰۃ دینا جائز ہے یا نہیں؟ بچہ اپنی قرابت کا ہے اُس کا وارث کوئی نہیں۔ بینوا تو جبروا

الجواب

یتیم بچہ کو خصوصاً جبکہ اپنا قرابت دار ہو زکوٰۃ دینا بہت افضل ہے جبکہ وہ مالدار نہ سید وغیرہ ہاشمی ہو
 نہ اپنی اولاد یا اولاد کی اولاد ہو۔ ہاں بھائی بھانجی ہو تو وہ بشرائط مذکورہ سب سے زیادہ مستحق ہے واللہ تعالیٰ اعلم
مسئلہ ۱۱۶ از شہر محلہ ملک پور مسئلہ جناب سید محمد علی صاحب نائب ناظر فرید پور ۳۰ رمضان المبارک ۱۳۲۹ھ
 زکوٰۃ میں سے اگر یتیموں مساکین کو کھلایا جائے یا کپڑا بنایا جائے تو جائز ہے یا نہیں؟

الجواب

کپڑا بنانا ان کو دے کر مالک کر دینا، کھانا پکانا ان کے گھر کو بھیج کر قبضہ میں دے کر مالک کر دینا تو حالت
 موجود پر یہ سب ہوا کپڑا اور پکا ہوا کھانا بازار کے بھاؤ سے جتنے کا ہے اُس قدر زکوٰۃ میں ذرا ہوگا، سلائی پکوائی
 وغیرہ مچرانے لے گی اور اگر اپنے یہاں پکا کر دسترخوان پر بٹھلا کر کھلا دیا جس طرح دعوتوں میں ہوتا ہے تو وہ زکوٰۃ
 نہیں ہو سکتا لانہا تمہیک دھن کا اباحت دیکھو زکوٰۃ میں مالک بنانا ہوتا ہے اور اس صورت میں ملکیت نہیں
 بلکہ اباحت ہے۔ (ت) واللہ تعالیٰ اعلم
مسئلہ ۱۱۸ ۲۳ ذیقعدہ ۱۳۳۱ھ

- (۱) کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ جو مکان واسطے یتیموں کے خریدایا جائے اس کی بیع میں زکوٰۃ کا
 روپیہ دینا درست ہے یا نہیں؟ اور وہ مکان نام یتیم خانہ کے ہو۔
- (۲) کہ مضمومہ جو واقعہ جہولی میں کشمیر والوں سے ہوا ہے اس کے صرف میں زکوٰۃ کا روپیہ دیا جائے یا نہیں
 کیونکہ وہ مذہبی معاملہ قرار دیا گیا ہے۔

الجواب

یتیم خانہ کی خریداری میں روپیہ لگا دینے سے زکوٰۃ ہرگز ادا نہ ہوگی لکن ان کا وقفہ وقفہ ان کو وقفہ تعلیم
 فلاں بچہ تعلیم خانہ (کیونکہ یتیم خانہ اگر وقف ہے اور زکوٰۃ میں تمہیک ہوتی ہے لہذا ان دونوں کا اجتماع نہیں ہو سکتا۔)
 نہ کسی غنی کو صرف مقدمہ کے لیے دینے سے ادا ہو سکے اگرچہ وہ مقدمہ مذہبی دینی ہو فان الغنی لیس بمصرف

(کیونکہ غنی زکوٰۃ کا مصرف نہیں ہے۔ ت) نہ کسی فقیر نہ مسکین کے دینی خواہ دنیوی مقدم میں وکیلوں مختاروں کو دینے یا اور خرچوں میں اٹھانے سے ادا ممکن جب تک فقیر کو دے کر اُس کے قبضہ کے بعد اُس سے لے کر مصرف نہ کیا جائے فان الصدقة لا تحصل الا بتلك مصرفها ولا تتم الا بقبضه (کیونکہ صدقہ تب ادا ہوگا جب کسی فقیر کو تک بنایا جائے گا اور تملیک کا اتمام قبضہ کے بغیر نہیں ہو سکتا۔ ت) پس اگر اس قسم کے معاملات میں اٹھانا چاہیں تو اس کا طریقہ یہ ہے کہ جو شخص شرعاً مصرف زکوٰۃ ہے اسے بہ نیت زکوٰۃ دے کر اُس کا قبضہ کرا دیں پھر وہ اپنی طرف سے اپنے آپ خواہ اُسے دے کر خریداری تمیم حنا نہ خواہ کسی دینی مقدمہ وغیرہ امور بخیر میں لگا دے۔ عالمگیریہ وغیرہ میں ہے :

فی جمیع ابواب البرکعما سارة المساجد و بناء القنابر المحیلة ان يتصدق بمقدار زکوٰۃ علی فقیر ثمة یا مسرة بالصرف الی هذه الوجوه فیکون للمتصدق ثواب الصدقة و للفقیر ثواب بناء المسجد و القنطرة (ملخصاً) واللہ تعالیٰ اعلم۔

تمام امور بخیر مثلاً تعمیر مساجد اور پلوں کی تعمیر وغیرہ میں جلد یہ ہے کہ مقدار زکوٰۃ فقیر پر صدقہ کی جائے پھر اسے ان امور پر خرچ کرنے کے لیے کہا جائے تو اب صدقہ کرنے والے کے لیے صدقہ کا ثواب اور فقیر کے لیے مسجد اور پل کی تعمیر کا ثواب ہوگا (ملخصاً) واللہ تعالیٰ اعلم (ت)

مسئلہ ۲۲ شوال ۱۳۱۴ھ

سوال اول بعد سلام کے عرض ہے میرے پاس سو ااس کے جو شوہر کے پاس سے صرف کے لیے آتا ہے اور کوئی آمد نہیں اور وہ اتنی ہے کہ گزر بھی بہ مشکل ہوتی ہے، عرض ہے کہ ایسی صورت بتائیے کہ جس میں زکوٰۃ بھی ادا ہو اور خرچ کی بھی وقت نہ ہو، یہ بڑی بی کستی ہیں کہ آپ کے یہاں مجھ کو کچھ روپیہ دے اور پھر وہ دو آدمیوں میں مول لئے یا جو خرچ مجھ کو شوہر کے پاس سے ملتا ہے اُس میں سے زکوٰۃ ادا کر کے بچوں کے صرف کی جائے تو کچھ بُرائی تو نہیں؟ یا جو روپیہ والد کے ترکہ کا ملا تھا وہ میرا بچوں کے صرف میں ہو گیا وہ ہو سکتا ہے کہ میں زکوٰۃ میں مجھ کو لوں اس واسطے کہ آپ فرماتے ہیں بچوں کا صرف باپ کے ذمہ ہے۔

الجواب

زیر خود مال ہے اُس میں سے زکوٰۃ ادا کی جائے، شوہر سے جو کچھ خرچ بچوں کے لیے ملتا ہے اُس میں سے زکوٰۃ دینے کا ہرگز اختیار نہیں تمہارے خرچ کو جو کچھ تمہیں دیتے ہیں اُس میں سے زکوٰۃ دے سکتی ہو، اپنے مال کی زکوٰۃ

اپنے بچوں کے صرف میں نہیں کی جاسکتی، اس سے زکوٰۃ ادا نہ ہوگی، ماں کا جو کچھ بچوں کے صرف میں اٹھ گیا زکوٰۃ میں
مجزا نہیں ہو سکتا اگرچہ بچوں کا خرچ باپ پر ہے ماں پر نہیں، وہ طریقہ کہ زکوٰۃ کا مال بنیبت زکوٰۃ کسی محتاج کو دے کر مالک
کو دیا جائے پھر اس کی رضامندی سے تھوڑے داموں کو اس سے خرید لیں، یہ جیلہ بضرورت صرف ایسی جگہ ہو کہ مثلاً
کسی تید صاحب کو حاجت ہے مال زکوٰۃ انھیں دے نہیں سکتے اور اپنے پاس زکوٰۃ سے زیادہ دینے کی وسعت
نہیں تو اس طرح زکوٰۃ ادا کر کے برضامندی مولیٰ نے کر سید صاحب کے تذکرہ کر دیا جائے یا مسجد کی تعمیر یا میت کے کفن
میں لگا دیا جائے کہ یہ سب نیتیں اللہ ہی کے لیے ہیں، خرید کر اپنے یا اپنے بچوں کے صرف میں لانے کی غرض سے جیلہ
نہیں کہ اس میں راہ خدا میں مال خرچ کر کے پھر جانا پایا جائیگا والیاء باللہ تعالیٰ، آسان طریقہ جو یہاں ہو سکے یہ ہے
کہ آدمی جن کی اولاد میں خود ہے یعنی ماں باپ، دادا دادی، نانا نانی یا جو اپنی اولاد میں ہیں یعنی بیٹا بیٹی، پوتا پوتی،
نواسا نواسی اور شوہر و زوجہ ان رشتہوں کے سوا اپنے جو عزیز قریب حاجت مند مصرف زکوٰۃ ہیں اپنے مال کی زکوٰۃ
انھیں دے جیسے بہن بھائی، بھتیجا بھتیجی، ماموں، خالہ، چچا، چھوچی کہ انھیں دینے میں دونا ثواب ہے اور نفس
پر بار بھی کم ہوگا کہ اپنے سگے بہن بھائی یا بھتیجے بھانجے کا دیا ہو آدمی اپنے ہی کام میں اٹھنا جانتا ہے پھر یہ بھی کچھ ضرور
نہیں کہ انھیں زکوٰۃ جتا ہی کر دے بلکہ دل میں زکوٰۃ کی نیت ہو انھیں عید دی وغیرہ یا شادیوں کی رسوم خواہ کسی بات کا
نام کر کے مالک کو دے زکوٰۃ ادا ہو جائیگی، پھر اگر مثلاً اپنے بہن بھائی کو دیا اور انھوں نے اُس کے بچوں پر خرچ کی
تنگی دیکھ کر اپنی خوشی سے اس کے بچوں پر بہہ کر دیا تو زکوٰۃ میں کچھ غلط نہ آئے گا نہ مقصود شریعت کے خلاف ہوگا اور
دونوں مطلب یعنی ادا کے زکوٰۃ اور بچوں کے خرچ کی وسعت حاصل ہو جائیں گے۔ واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ ۱۲۰ از موضع مکرمی والا علاقہ جاگل تھانہ پرہو ڈاکھانہ کوٹ نجیب اللہ خاں مرسلہ مولوی محمد شیر صاحب
۱۴ جمادی الآخر ۱۳۱۴ھ

اپنی دختر یا حقیقی ہمشیرہ کو زکوٰۃ یا زمین کا عشر دینا جائز ہے یا نہیں؟ بینا تو جردا

الجواب

بہن کو جائز ہے بلکہ مصرف زکوٰۃ ہو اور بیٹی کو جائز نہیں،

فی الدر المختار مصرف الزکوٰۃ والعشر
فقیر الخ وفيه لا يصرف الى من بينهما
ولاد الخ - واللہ تعالیٰ اعلم۔
در مختار میں ہے کہ زکوٰۃ و عشر کا مصرف فقیر ہے الخ
اور اسی میں ہے کہ زکوٰۃ و عشر ایسے لوگوں پر صرف
نہ کی جائے جن سے اپنی ولادت کا تعلق ہو الخ واللہ
تعالیٰ اعلم۔ (ت)

مسئلہ مرسلہ محمود حسن صاحب شاگرد رشید احمد گنگوہی صاحب ۲۰ صفر ۱۳۲۳ھ

کیا فرماتے ہیں علمائے دین متین اس بارہ میں کہ میری زکوٰۃ کا روپیہ اپنے والد کو کسی جیلہ سے دے سکتی ہوں یا نہیں، کیونکہ والد ایسی غربت میں ہیں کہ باہر نکلتے بیٹھنے میں شرم آتی ہے اور وہ ایک آبرو دار آدمی ہیں اور نہ کوئی ایسا آدمی ہے کہ میں اس آدمی کو دے دوں وہ اپنی طرف سے بھی والد کو دے اس صورت میں کسی جیلہ سے اپنے والد کو زکوٰۃ کا پیسہ دے سکتی ہوں یا نہیں؟ بیوا تو جبروا۔

الجواب

باپ کو زکوٰۃ دینا کسی طرح جائز نہیں، نہ اُس کی دی زکوٰۃ ادا ہو سکے۔ یہ بات اگر واقعی ہے کہ باپ ایسا ہی عاجز و ناتوان ہے اور ساتھ میں یہ طاقت نہیں کہ زکوٰۃ بھی دے اور باپ کی بھی خدمت کرے اور ایسا اطمینان کا شخص کوئی نہیں پاتی کہ اسے زکوٰۃ دے اور وہ اپنی طرف سے اُس کے باپ کو دیں تو اس کا یہ طریقہ ممکن ہے کہ مثلاً دس روپیہ زکوٰۃ کے دینے ہیں اور چاہتی ہے کہ یہ روپیہ اُس کے باپ کو پہنچے تو کسی فقیر مصروف زکوٰۃ کے ہاتھ مثلاً دس سیر یا پانسیر گیہوں دس روپیہ کو بیچے اور اسے سبھا دے کہ زکوٰۃ ادا کرنے کی تمہیں دقت نہ ہوگی ہم زکوٰۃ دیں گے اسی سے ادا کر دینا جب وہ بیع قبول کرے گیہوں اس کو دے دے اب اُس کے دس درم بابت ثمن گندم اُس پر قرض ہو گئے اُس کے بعد اسے دس روپیہ زکوٰۃ میں دے کر قبضہ کرادے زکوٰۃ ادا ہو گئی پھر گیہوں کی قیمت میں روپے واپس لے وہ یوں نہ دے تو جبراً لے سکتی ہے کہ وہ اس کا بیون ہے اب یہ روپیہ اپنے باپ کو دے دے۔ درمختار میں ہے،

حيلة الجواز ان يعطى مديونه الفقير من كوته
ثم ياخذها عن دينه ولو امتنع المديون
مديده واخذها لكونه ظفر بجنس حقه
فان مانعه رفعه للقاضي له

جیلہ جواز یہ ہے کہ اپنے مقروض فقیر کو زکوٰۃ دی جائے
پھر قرض کے عوض اس سے وہ رقم واپس لے لی جائے
اگر مقروض نہ مانے تو اس سے چھین لی جائے کیونکہ
یہ اپنے مال کے حصول پر قدرت کی صورت ہے، اگر
اس میں بھی رکاوٹ بنے تو معاملہ قاضی کے پاس
لے جایا جائے۔ (د)

مگر اس کا لحاظ لازم ہے کہ محتاج باپ کا نفقہ اُس کی سب غنی اولاد پر لازم ہے، بیٹا بیٹی سب برابر، تو اگر تنہا یہی اس کی اولاد ہے تو اس پر اس کا کل خرچ کھانے پہننے رہنے کے مکان کا لازم ہے، اور اگر اور بھی ہیں تو

زکوٰۃ کا روپیہ کسی مسلمان قبضہ کر کے جو خود بھی سستی زکوٰۃ ہو تو سب مسجد میں صرف کرے تو جائز ہے یا کس صورت سے ؟
بیّنوا تو جروا

الجواب

زکوٰۃ دہنہ نے اگر زکوٰۃ مصرف زکوٰۃ کو دے کہ اس کی تملیک کر دی تو اب اسے اختیار ہے جہاں چاہے صرف کرے کہ زکوٰۃ اس کی تملیک سے ادا ہو گئی ایوں ہی اگر مزکی نے زکوٰۃ اسے دیا اور ماذون مطلق کیا کہ اس سے جس طور پر چاہو میری زکوٰۃ ادا کر دو اس نے خود بر نیت زکوٰۃ لے لیا، اس کے بعد مسجد میں لگا دیا تو یہ بھی صحیح و جائز ہے یونہی اگر مزکی نے زکوٰۃ نکال کر رکھا تو فقیر نے بے اس کی اجازت کے لے لیا اور مالک نے بعد اطلاع اس کا لینا جائز کر دیا اور اس کے بعد فقیر نے مسجد میں صرف کیا تو یہ بھی صحیح ہے، اور اگر فقیر نے بطور خود قبضہ کر لیا اور مالک نے اسے جائز نہ کیا یا بعد اس کے کہ یہ مسجد میں لگا چکا جائز کیا، تو زکوٰۃ ادا نہ ہوگی۔ یونہی اگر مالک نے اسے روپیہ دیا اور وکیل کیا کہ میری طرف سے کسی فقیر کو دے دو یہ بھی فقیر ہے خود لے لیا اور مسجد میں لگا دیا تو اب بھی زکوٰۃ ادا نہ ہوئی اگرچہ اسے ماذون مطلق کیا ہو کہ تملیک نہ پائی گئی اور اس پر روپے کا تاوان آئے گا۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ ۱۲۵ از مقام ترسانی کاٹھیاواڑ مرسلہ احمد داؤد صاحب یکم جمادی الاولیٰ ۱۳۳۶ھ
فی زمانہ سیدوں کا کوئی پُرسانہ حال نہیں، فاقوں تک بعض کی نوبت پہنچتی ہے، ایسی صورت میں زکوٰۃ لینا یا بغیر اس عذر کے بھی زکوٰۃ لینا جائز ہے یا نہیں؟

الجواب

سید کو زکوٰۃ لینا دینا حرام ہے اور اسے دے زکوٰۃ ادا نہیں ہوتی، اور فاقوں پر نوبت اگر اس بنا پر ہو کہ نوکری یا مزدوری پر قدرت ہے اور نہیں کرنا چاہتا تو یہ فاقہ بھی عذر نہیں ہو سکتا کہ یہ اپنے ہاتھ کا ہے کیوں نہیں کسب جلال کرتا اور اگر واقعی کسب پر قادر نہیں تو مسلمانوں پر فرض ہے کہ اس کی اعانت کریں اور اگر لوگ بے پروائی کریں اور اسے کوئی ذریعہ رزق کا سوا زکوٰۃ لینے کے نہ ہو تو بعد ضرورت لے اور قدر ضرورت میں صرف کرے۔ واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ ۱۲۶ از مرزا پور رسول لائن بنگلہ مولوی محب اللہ صاحب ڈپٹی کلکٹر مرسلہ محمد عبدالقادر صاحب بدایونی
۱۲ جمادی الاولیٰ ۱۳۳۶ھ

زید نے بکر کو صدقہ دیا بکر کو علم ہے کہ صدقہ ہے، ایسی صورت میں بکر اس مال کو سید کو دے سکتا ہے یا نہیں اور وہ مال بکر کی ملکیت ہے یا زید کی، جبکہ زید بکر کو دے چکا۔

الجواب

جب زید نے بکر کو مال صدقہ میں دیا اور بکر قاضی ہو گیا اور وہ محل صدقہ تھا یا نہ تھا اور زید جانتا تھا کہ بکر محل صدقہ نہیں غنی جان کر صدقہ دیا تو دونوں صورتوں میں بکر مالک ہو گیا،

فقد نص العلماء كما في رد المحتار وغيره ان الصدقة على الغني لها اجر وان كان دون اجر الصدقة على الفقير له
رد المحتار وغيره میں علماء سے تصریح ہے کہ غنی پر صدقہ کا بھی اجر ہے مگر اس اجر سے یہ اجر کم ہو گا جو فقیر پر صدقہ سے حاصل ہوتا ہے۔ (ت)

اور جب وہ مالک ہو گیا اور اپنی طرف سے سید کو نذر کرے نہ بطور صدقہ و نہ زکوٰۃ بلکہ بطور ہدیہ و ہبہ تو سید کو اس کا لینا جائز ہے اگرچہ بکر کو زکوٰۃ ہی دی گئی ہو،

قال عليه الصلوة والسلام لك صدقة و لنا هدية - والله تعالى اعلم -
رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا، تمہارے لیے صدقہ ہے اور ہمارے لیے ہدیہ۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

اعلم (ت)

مسئلہ ۱۲۴ مسئلہ محمد عمر جوان المعروف بہ قادری سکنہ موضع باسنی پر گنہ ناگوار مار وار ربيع الاول ۱۳۳۲ھ الحمد للہ رب العالمین والعاقبة للمتقين والصلوة والسلام علی سیدنا محمد وآلہ واصحابہ اجمعین، اقبال بعد کیا فرماتے ہیں علمائے دین ومفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ ضلع مار وار تحت حکومت ناگوار میں ایک قصبہ ہے معروف بہ باسنی جہاں تھینا نوصد گھر مسلمانوں کے ہیں اور بفضل سب صغیر و کبیر برنا و پیر صوم و صلوة کے اس حد تک پابندی ہیں کہ سفر و حضر، صحت و سقم، رنج و راحت غرض کہ ہر حالت میں نماز گزار اور پابندی صلوة ہیں۔ قصبہ بھر میں شاذ و نادر کوئی ایسا بد بخت ہو گا جو نماز نہ پڑھتا ہو، اما بوجہ نہ ہونے علم کے احکام شرعیہ و مسائل ضروریہ سے محض نا بلدی ہیں، یہ حالت کی اس قدر گرم بازاری ہے کہ آیات اجداد کی رسوم کو کافی و وافی سمجھ کر مسائل شرعیہ سے (نہ بوجہ تعصب کے بلکہ بہ باعث نہ ہونے علم کے) یک لخت گریز ہے حق و باطل میں امتیاز نہ ہو نہ سکنا لیکن باوجود اس بات کے بھی اگر حسن اتفاق سے کوئی عالم آجائے تو اس کے وعظ میں بیٹھ کر تحصیل فیضان کرتے ہیں، افعال بد پر متنبہ ہونے کے بعد توبہ واستغفار بھی کرتے ہیں اور کسی مسائل گو کی بات پر چنڈاں پون و چرا بھی

رد المحتار کتاب الوقت دار احیاء التراث العربی ۳/۲۵۴
صحیح مسلم کتاب الزکوٰۃ باب اباحتہ الہدیۃ لغنی صلی اللہ علیہ وسلم قدیمی کتب خانہ کراچی ۱/۳۴۵
ف، صحیح مسلم میں الفاظ یوں ہیں: ہولہا صدقۃ و لنا ہدیۃ - تہذیر احمد سعیدی

نہیں کرتے مگر چونکہ قصبہ زاکا زراہی علم سے معتر ہے، کوئی وجود ایسا نہیں جو اس کی اصلاح و درستی کر سکے، آخر قصبہ کے چند سربراہ اور وہ دو رائے صاحب نے سوچا اگر قصبہ میں ایک اسلامی مدرسہ کھول دیا جائے جس کے ذریعہ ایسے وجود و نفوس علمائے اسلام کہ قصبہ میں آ رہیں جو علاوہ و علاوہ کوئی کے مدرسہ میں علم تجوید و تفسیر و حدیث و فقہ و اصول و معانی کا طلبہ کو درس بھی دیتے رہیں تو البتہ قصبہ کی اصلاح حسب و نحوہ ممکن ہے، آخر انھیں حضرات مذکورہ صدر کی سہی طین سے مدرسہ کی عمارت تیار ہو کر سلسلہ تعلیم بھی شروع کر دیا گیا اور گاؤں کی اصلاح بھی رو بہ ترقی ہے اور امید ہے کہ مدرسہ اگر قائم رہ گیا پوری درستی ہو جائیگی مگر چونکہ اتنے بڑے قصبہ کے طلباء صغارا و کبار جو تھینا پانسو ہیں ان کی تعلیم کے لیے کم از کم دس مدرسین درکار ہیں، اور یہ انتظام بھی کر لیا گیا کہ جمیع طلباء داخل مدرسہ کر کے مدرسین بھی مقرر کر لیے گئے مگر مصارف مدرسہ رقم زکوٰۃ سے متعلق ہیں، اب ہم تشریش ہے کہ زکوٰۃ کس جیلہ سے مصارف مدرسین مثل مشاہرات مدرسین فروش و فروش و چراغ و نیز مثل اس کے ضروریات مدرسہ میں خرچ ہو سکتے ہیں آیا اس پر کوئی مفلس آدمی امین مقرر ہو کہ جس کے پاس سے حساب وغیرہ نہ لیا جائے یا اور جیلہ ہو سکتا ہے یا امین کے مزید شرائط ہوں غرض کہ مذہب حنفیہ میں کوئی ایسا پہلو نکل آئے کہ جس سے مصارف مدرسہ میں جائز ہونے کا کوئی جیلہ نکل آیا جب تو مدرسہ کی بقا کی امید قصبہ کی اصلاح کی صورت ہے ورنہ بدون ان رقم کے اہل قصبہ میں اتنی وسعت نہیں کہ سوا زکوٰۃ کے اخراجات مدرسہ کو اٹھا سکیں کیونکہ صاحب نصاب تو چند ہی ہوں گے باقی سب مسکین، اور اپنا نان و نفقہ قوت ضروری پیدا کر کے کھانے والے ہیں لیکن مسکین و متوکل سب بالاتفاق مدرسہ میں امداد دہی کے لیے حاضر ہیں کسی کو اختلاف نہیں، جواب مدلل بدلائل قاطعہ و براہین ساطعہ مطابق مذہب حنفیہ صغفات کتب ارقام ہو۔ بینا تو جہرا

الجواب

زکوٰۃ کارکن تملیک فقیر ہے جس کام میں فقیر کی تملیک نہ ہو کیسا ہی کار حسن ہو جیسے تعمیر مسجد یا تکفین میت یا تنخواہ مدرسان علم دین، اس سے زکوٰۃ نہیں ادا ہو سکتی۔ مدرسہ علم دین میں دینا چاہیں تو اس کے تین جیلے ہیں، ایک یہ کہ متوکل مدرسہ کو مال زکوٰۃ دے اور اُسے مطلع کر دے کہ یہ مال زکوٰۃ کا ہے۔ اسے خاص مصارف زکوٰۃ میں صرف کرنا، متوکل اس مال کو جہار کے اور مال میں نہ ملائے اور اس سے غریب طلبہ کے کپڑے بنائے، کتابیں خرید کر دے یا ان کے وظیفہ میں دے جو محض بنظر امداد ہو نہ کسی کام کی اجرت۔ دوسرے یہ کہ زکوٰۃ دینے والا کسی فقیر معرف زکوٰۃ کو بنیت زکوٰۃ دے اور وہ فقیر اپنی طرف سے کھل یا بعض مدرسہ کی نذر کر دے۔

تیسرے یہ کہ مثلاً سورد پے زکوٰۃ کے دینے ہیں اور چاہتا ہے کہ مدرسہ علم دین کی ان سے مدد کرے تو

مثلاً دس سیر گہوں کسی محتاج مصرفِ زکوٰۃ کے ہاتھ سو روپے کو بیچے اور اسے مطلع کر دے کہ یہ قیمت ادا کرنے کو تمہیں
 ہم ہی دیں گے تم پر اس کا بار نہ پڑے گا، وہ قبول کر لے اس کے بعد سو روپیہ برنیتِ زکوٰۃ اس کو دے کر قابض کر دے
 اس کے بعد اپنے گہوں کی قیمت میں وہ روپے اس سے لے لے، اگر وہ نہ دینا چاہے تو یہ خود اس سے لے سکتا ہے
 کہ یہ اس کا عین حق ہے اب یہ روپے مدرسہ میں دے، ان پھلی دونوں صورتوں میں یہ روپیہ تنخواہ مدرسہ میں وغیرہ
 ہر کارِ مدرسہ میں صرف ہو سکتا ہے والمسئلۃ فی الدر وغیرہ من الاسفار الغری (اس مسئلہ کی تفصیل در
 اور دیگر معتبر کتب میں ہے۔ ت) واللہ تعالیٰ اعلم